



تقريب التراث



إحياء علوم الدين

للإمام الغزالي

إعداد ودراسة
إصلاح عبد السلام الرفاعي

إشراف ومراجعة
الدكتور : عبد الصبور شاهين



تقريب التراث

(١)

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي

إعداد ودراسة
إصلاح عبد السلام الرفاعي

إشراف ومراجعة
الدكتور : عبد الصبور شاهين

الطبعة الأولى

١٤٠٨ هـ — ١٩٨٨ م

جميع حقوق الطبع محفوظة

الناشر : مركز الأهرام للترجمة والنشر

مؤسسة الأهرام — شارع الجلاء — القاهرة

تليفون ٧٤٨٢٤٨ — تلکس ٩٢٠٠١ يوان

المحتويات

صفحة

٧ تصدير

■ مقدمة: الغزالي وعصره وكتابه

١٣ عصر الغزالي	□
١٧ الحياة الثقافية في عصر الغزالي	□
١٩ ترجمة الغزالي	□
٣١ مؤلفات الغزالي	□
٣٧ إحياء علوم الدين	□
٤٥ تقسيم الإحياء	□
٦٩ منهج الغزالي في تأليفه	□
٧٠ آراء العلماء في نقد الإحياء	□
٧٥ الغزالي والشعر	□
٨١ رأى في الغزالي - للدكتور زكي مبارك	□

■ كتاب الإحياء مقرباً

 الربيع الأول: العبادات	□
٨٩ الكتاب الأول : العلم	□
١٠٢ الكتاب الثاني : قواعد العقائد	□

صفحة

١٠٨	الكتاب الثالث : أسرار الطهارة
١١٠	الكتاب الرابع : أسرار الصلاة ومهماتها
١١٦	الكتاب الخامس : أسرار الزكاة
١٢٤	الكتاب السادس : أسرار الصوم
١٣٠	الكتاب السابع : أسرار الحج
١٤٥	الكتاب الثامن : آداب تلاوة القرآن
١٤٩	الكتاب التاسع : الأذكار والدعوات
١٥٥	الكتاب العاشر : ترتيب الأوراد وتفضيل إحياء الليل

□ الربع الثاني: العادات

١٦٧	الكتاب الأول : آداب الأكل
١٧٦	الكتاب الثاني : آداب النكاح
١٨٥	الكتاب الثالث : آداب الكسب والمعاش
١٩٤	الكتاب الرابع : الحلال والحرام
٢٠٣	الكتاب الخامس : آداب الألفة والأخوة
٢١٤	الكتاب السادس : آداب العزلة
٢٢٠	الكتاب السابع : آداب السفر
٢٢٦	الكتاب الثامن : آداب السماع والوجد
٢٣٣	الكتاب التاسع : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
٢٣٨	الكتاب العاشر : آداب المعيشة وأخلاق النبوة

□ الربع الثالث: المهلكات

٢٤٥	الكتاب الأول : شرح عجائب القلب
٢٥٥	الكتاب الثاني : رياضة النفس
٢٦٤	الكتاب الثالث : كسر الشهوتين
٢٧١	الكتاب الرابع : آفات اللسان
٢٨٠	الكتاب الخامس : ذم الغضب والحقد والحسد
٢٨٧	الكتاب السادس : ذم الدنيا
٢٩٢	الكتاب السابع : ذم البخل وحب المال
٢٩٨	الكتاب الثامن : ذم الجاه والرياء
٣٠٤	الكتاب التاسع : ذم الكبر والمعجب
٣١٣	الكتاب العاشر : ذم الغرور

الربع الرابع: المنجيات	صفحة
الكتاب الأول : التوبة	٣٢١
الكتاب الثاني: الصبر والشكر	٣٢٩
الكتاب الثالث: الخوف والرجاء	٣٣٨
الكتاب الرابع: الفقر والزهد	٣٤٥
الكتاب الخامس: التوحيد والتوكل	٣٥٢
الكتاب السادس: المحبة والشوق والأنس والرضا	٣٦٠
الكتاب السابع: النية والإخلاص والصدق	٣٦٨
الكتاب الثامن: المراقبة والمحاسبة	٣٧٧
الكتاب التاسع: التفكير	٣٨٣
الكتاب العاشر: ذكر الموت وما بعده	٣٨٩
مراجع البحث	٣٩٧

تصدير

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ،
وبعد ، فهذه سلسلة « تقريب التراث » تضع بين أيدي القراء عيون تراثنا الخالد
في مضمون جلى ، وصورة محبة ، وشكل مخدوم ، حتى تصل ما بين ماضى أمتنا
وحاضرها .

ولقد لوحظ بحق أن أعمال السالفين على قيمتها وأهميتها أصبحت بعيدة عن متناول
الجيل الجديد من المثقفين ، نتيجة مجموعة من الظروف المعقدة ، تتصل بتصارع
وسائل الثقافة ، وتراحم مصادر التوجيه ، وغزارة الإنتاج الثقافى المعاصر ، وضغوط
العوامل الاقتصادية فى نفس الوقت ، وبذلك تباعدت المسافة بين الجيل الجديد
وتراثه ، وهو تباعد يؤدي إلى إحدى ظاهرتين فى المستوى الثقافى ، فإما أن يؤدي
إلى نوع من الانفصام الثقافى يهدد واقع الأمة ، وإما أن يؤدي إلى مرض الأنيميا
الثقافية الذى يهدد مستقبلها ، وبين الانفصام والأنيميا علاقة طردية ، كلما ازداد
عمق الأول استفحل خطر الثانى .

لقد كان جيلنا يتنافس فى قراءة آثار السابقين فى كتبهم الضخمة إلى جانب إنتاج
المعاصرين ، فقرأنا الجاحظ والمبرد ، والأصفهاني ، وقرأنا الغزالي ، والشاطبي ،
والشافعي ، وقرأنا ابن الأثير والطبري ، وقرأنا أشعار الجاهليين والإسلاميين ،
وحفظنا من هذا كله طائفة صالحة كانت لنا زادا على الطريق ، إلى جانب معاشة
القرآن ، وأحاديث الرسول ﷺ وأقوال الصحابة والتابعين ، وذلك دون تقصير فى
ملاحقة إبداع الشعراء والكتاب المحدثين كشوقي وصبرى والبارودى وحافظ ،
وكالراغى والملازى والعقاد وطه حسين وغيرهم .

وميزة تراثنا العرى الإسلامى أن لغته لاتتقادم ، فهي دائما واضحة بقدر كاف ، لكل من يقرؤه ، حتى إن بعض الكتابات القديمة تبدو وكأن كتابها معاصرون ، نظرا إلى سهولة تراكيبها ، وجدة معانيها ، وذلك بعكس ما كتب فى الإنجليزية مثلا منذ قرن أو قرنين ، فإن دارسها لا يستطيعون متابعة قراءته دون الاستعانة بمعجم كلاسيكى يفلك الرموز ويشرح المتغيرات ، ويكشف عن المعانى والاستعمالات التى لفها الغموض ، فنحن فى العرية نعيش تراثنا كما نعيش حاضرتنا .

لقد شغلت مشكلة الأجيال الصاعدة بال قائمين على مؤسسة الأهرام ، دفاعا عن هذه الأجيال ، فكان هذا العمل الكبير الذى تقدمه تحت عنوان « تقريب التراث » ، محاولة لوضع الكتب الضخمة ، والمؤلفات الكبيرة الدائمة الشهرة ، والبعيدة عن متناول الأيدى الكثيرة — تحت أيدى الجمهور الغفيرة من القراء ، إسهاما منها فى تثقيفهم ، ووصلهم بالتراث الخالد ، الذى باعدت بينهم وبينه ظروف الحياة ، وتغيراتها السريعة ، وتياراتها المتصارعة .

وقد كان المنهج الذى رسم لهذه السلسلة دقيقا وملتزما ، فأما الدقة : فإن الهدف الذى قصدنا إليه هو تقديم الكتاب القديم فى فكرته الأساسية ، ومضمونه الكامل ، بانتقاء النصوص المعبرة عنه ، مع المحافظة التامة على حروف المؤلف ، دون أدنى مساس بلغته ، حتى يكون التقريب أمينا على لغة التراث الخالدة .

وأما الالتزام فقد حاولنا بقدر الجهد أن نخدم هذه النصوص بشرحها ، وإزالة غموضها وتحقيقها إذا لزم الأمر ، والتعليق عليها بما يبين مقاصدها ، بحيث يقترب القارئ من خلالها من الكتب الأصول ، وتنمو بينه وبين مراجع التراث العرى والإسلامى صداقة وطيدة ، ويتحرك فى أعماقه شوق إلى لقاءها وقراءتها ، فإذا احتاج إلى أحد هذه المصادر أو المراجع الثمينة كانت لديه مسبقا فكرة وافية عنه ، وتقدير كامل عن الموضوع والمنهج ، والمعالجة التفصيلية ، والبناء الفكرى ، والأدبى والأسلوبى .

ثم إن محتوى هذا « التقريب » لم يتوقف عند مجرد اختيار النصوص الحرة ، بل لقد قام كل مؤلف بدراسة شاملة لشخصيته المختارة فى إطار عصرها ، وإنتاجها

العلمي ، ودرس موضوع كتابه الذي يقربه ، وما ورد عليه من مدح أو قذح ، وعلاقة ذلك كله بتيارات المعرفة في عصرنا ومناهجها ، وبذلك تضم أعداد هذه السلسلة كتابين في جلد واحد ، أو قل : ريتين في صدر واحد .

وقد استقر اختيارنا على أن تبدأ سلسلة « تقريب التراث » بمجموعة من كتب الفكر والتراث الاسلامي ، تيمنا بها من ناحية ، وتغذية لوجدان القارئ بما يفيد عقيدته وفكره الديني من ناحية أخرى ، فلاشك أن الحاجة العقائدية قد أصبحت في عصرنا تتقدم سائر الحاجات ، وهي في الواقع حجر الزاوية في بناء شخصية الإنسان السوي ، الإيجابي ، والإسلام بين أيدينا أمانة تؤذيها إلى الأجيال الجديدة ، ولكن بلغة جديدة .

ليس معنى هذا أننا اقتصرنا في اختيارنا على الكتب الدينية المحضة ، فإن المجموعة الأولى تتضمن مستويات المعرفة الإسلامية على اختلافها تقريباً ، وإن كان طابعها العام دينياً :

- فأول الكتب هو « إحياء علوم الدين » للإمام الغزالي في الفكر الإسلامي العام .
- والثاني هو « درء تعارض العقل والنقل » لابن تيمية في العقيدة .
- والثالث هو « شرح الحكم العطائية » لابن عباد الرندي في التصوف .
- والرابع هو « الرسالة » للإمام الشافعي في الثقافة الأصولية .
- والخامس هو « معاني القرآن » للفراء في الثقافة اللغوية .
- والسادس هو « تأويل مشكل القرآن » لابن قتيبة في الثقافة البلاغية .

والكتاب الذي اخترناه لهذه السلسلة هو « تقريب « إحياء علوم الدين » ، ولا يبطل أحد ما لكتاب الإحياء من قيمة علمية وثقافية عامة ، كما أنه معروف للكافة ، مطروح في كل مكان ، ولكن العيب هو أن الكتاب بحاجة إلى تحقيق يوفق نصوصه ، ويفسرها تفسيراً يذنبها من القراء ، كما يصوب ما فيه من أخطاء وتعريفات ، ونحن نعتقد أن كتابنا هذا قد تولى هذه المهمة فيما اختار من نصوص الإحياء ، فقد تبين عند تأمل هذه النصوص أن بعض تراكمها غامض لا يتضح المراد منه ، وأنه بحاجة إلى تدقيق يزيل هذا الغموض ، كما أن كثيراً من الآثار يحتاج إلى

تعليق وتحقيق أو إيضاح ، وقد تولت الأستاذة الفاضلة لإصلاح الرفاعي القيام بهذه المهمة سواء أكان اعتمادها على ما قدمه الحافظ العراقي ، أم كان على مراجع أخرى لزمها الرجوع إليها ، فأهدت إلى القراء بعملها هذا جهداً أميناً خالصاً ، يتسم بالمثابرة ، وبالإمتاع ، وبالاقتصار والاستيعاب ، مع الإشارة إلى بعض التصويبات ، والصمت عن أكثرها ، زهادة في الادعاء ، واختصاراً في التعليق . وهو نموذج لما سوف يتحقق من المنهجية في تقريب الكتب الأخرى .

ولسوف يجد القاريء في صدر الكتاب دراسة لها عن الغزالي وعصره ، وحياته وأعماله ، وكتابه الإحياء ، وما يتعلق به من قضايا ، وما تحلله من مأخذ ، وهي دراسة التزمت فيها المؤلفة جانب الحق ، ووضعت أموراً كثيرة في دائرة الضوء ، ودفعت عن الغزالي بعض ما وجه إليه من نقد ، وذلك دون تعصب أو تجاوز . ولنا نرجو أن يكتب الله لهذه السلسلة المباركة بلوغ أهدافها ، وأن تحقق لقرائنا الأعزاء ما يرجون من اقتنائها ، من ثقافة تنير العقول ، وتهدى القلوب ، وتقوم السلوك ، فتكون كما قال الله تعالى : « كَلِمَةً طَيِّبَةً ، كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ، أَصْلُهَا ثَابِتٌ ، وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ، تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلٌّ حِينَ يُؤْذِنُ رَبُّهَا » . حقاً ، إن أجمل ما في الحياة . كلمة طيبة على الطريق
والله من وراء القصد .

عبد الصبور شاهين

مقدمة
الغزالك وعطره وكتابه

عصر الغزالي

ولد الغزالي في القرن الخامس الهجري ، في العصر العباسي الثاني ، حيث بدأت الخلافة الإسلامية المترامية الأطراف في الانقسام ، فظهرت دول في المشرق وأخرى في المغرب ، ومن الدول التي سيطرت على أجزاء من الخلافة الإسلامية في الشرق « دولة السلاجقة » .

ويطلق على السلاجقة : التركمان ، أو الخزر ، أو الأتراك ، أو الغز ، وقد انحدروا أفواجا غير معروفى الأصل ، ليست لهم قيادة موحدة ، متجهين ناحية الغرب ، وكل همهم الاستقرار في خراسان وما وراء النهر ، بعد ضغوط سياسية واقتصادية دعتهم إلى هذه الهجرة ، وترك الوطن إلى المجهول — وظلّوا على هذه الحال قرابة قرنين من الزمان حتى جاء القرن الرابع الهجري ، وظهر فيهم رجل قوى يدعى « سلجوق » فوحد هذه القبائل التركمانية المتفرقة وجمعها تحت زعامته ، فخضعت لسلطانه ، كما حكمها أبناؤه وأحفاده من بعده لمدة قرن ونصف من الزمان تقريباً ، ودخل السلاجقة الإسلام وتعمّبوا للمذهب السنّي الذي كان منتشرًا في هذه البلاد ، بفضل كل من السامانيين^(١) والغزنويين^(٢) الذين كانوا من أهل السنة .

وعندما قامت الحروب بين الغزنويين والسامانيين انضمّ السلاجقة للسامانيين وساعدوهم ، ولكنّ هزيمة السامانيين كانت السبب في القضاء على السلاجقة إلى حين ، حتى مات السلطان محمود الغزنوي ، فبدأ نجم السلاجقة في الصعود مرة أخرى على يد « طغرل بك » الذي أعلن قيام دولة في خراسان ونسبها إلى سلجوق (٤٣٢ هـ) ، واعترف بها الخليفة العباسي (القائم بأمر الله) ، واتسع نفوذها ، حتى قال ابن طباطبا في كتابه « الفخرى » : إنّ السلاجقة احتلّوا خوارزم وطبرستان

(١) تكونت الدولة السامانية في تركستان وما وراء النهر وخراسان وطبرستان (٢٦١ : ٣٨٩ هـ) .

(٢) تكونت الدولة الغزنوية في غزنة وإيران وما وراء النهر والهند (٣٤٩ : ٥٧٩ هـ) .

وأذربيجان ووقفوا على أبواب العراق بعد قضائهم على البويهيين في فارس^(١).

وعندما دخل طغرل بك بغداد في سنة (٤٤٧ هـ) أحسن الخليفة استقباله ، وخلع عليه وخاطبه بملك المشرق والمغرب ، واستقرّ الرأي على أن يذكر في الخطبة اسم القائد السلجوقي بعد اسم الخليفة ، ثم اسم « الملك الرحيم » ملك بنى بويه . ولكن الزمن لم يمهّل هذا الملك الرحيم ، فسجن وحذف اسمه من الخطبة ، وانتهى عهد بنى بويه ليبدأ عهد بنى سلجوق في بغداد تحت راية العباسيين .

قال ابن تغرى بردى : وهذا أول ملك السلجوقيين^(٢).

وكان الولاء والاحترام هما ما يدين به السلاجقة تجاه خلفاء بنى العباس أصحاب المذهب السنّي مثلهم ، ولذا فقد استردّ الخليفة العباسي مكانته ، وعاد لبغداد عاصمة الخلافة ازدهارها وعزّها ، وصارت العاصمة الروحية حيث يعيش الخليفة العباسي بسلطانه الدينية ، أمّا بنو سلجوق فقد جعلوا عاصمتهم السياسية في نيسابور من إقليم خراسان .

وكان للسلاجقة الفضل الأكبر في إيقاع هزائم كبرى بالجيوش البيزنطية وفتح آسيا الصغرى ، وطرد سلطان الروم منها نهائياً . ويقول الدكتور أحمد شلبي : وقد كان هذا التصرف مثمراً لأوروبا ، فكان من العوامل التي أدّت إلى الحروب الصليبية ، كما أن الأتراك العثمانيين كانوا ضمن الطوائف التي اشتركت في المعارك ضد الروم ، وقد سمح لهم السلاجقة بالاستقرار في بعض ما فتحه المسلمون في آسيا الصغرى مما كان نواة لتكوين الإمبراطورية العثمانية فيما بعد . وفتح آسيا الصغرى كان سلطان السلاجقة يمتدّ من بلاد ما وراء النهر إلى البحر المتوسط ، وأصبحت البلاد الآسيوية الإسلامية كلها تحت حكم شخص واحد ، وكان امتداد هذه السلطة قد وصل مداه^(٣).

وعندما ثوى طغرل بك في رمضان سنة ٤٥٥ هـ ، تولى الملك بعده ابن أخيه

(١) القفري ص ٢٥٥ . وموسوعة التاريخ الإسلامي ج ٨ ص ٩٩ .

(٢) انجوم الزلعة ج ٥ ص ٧٣ .

(٣) موسوعة التاريخ الإسلامي ج ٨ ص ١٠١ .

ألب أرسلان سنة ٤٥٧ هـ ، وهو أول من لقب « بالسلطان » ، وفي عهده تولى الوزارة الحسن بن إسحاق أبو علي الطوسي ، الملقب « بقوام الدين نظام الملك » ، وكان وزيرا حازما على المهمة ، وافر العقل ، عارفا بتدبير الأمور محبا للعلم والعلماء ، وقد بقي في خدمة ألب أرسلان عشر سنوات ، إلى أن توفي عام ٤٦٥ هـ ، فتصارع أولاده على السلطة ، وظهر دور نظام الملك في توطيد الحكم للكلشاه ، وخاض في سبيل ذلك كثيرا من المعارك ، ولذا اعتبره ملكشاه والدا ، ولقبه « أتابك »^(١) ، حيث انصرف هو للصيد والعبث ، في حين انصرف نظام الملك إلى حمل أعباء الدولة من قيادة سياسية وعسكرية وثقافية^(٢) فقد كان ذا موهبة عظيمة حتى قال عنه ابن عقيل^(٣) : كانت أيامه دولة أهل علم^(٤) ، وقد استمرت وزارة نظام الملك لبنى سلجوق ثمانية وعشرين عاما ، حتى قتل شاب ديلمى من الباطنية ، على مقربة من نهاوند ، في رمضان سنة ٤٨٥ هـ (أكتوبر ١٠٩٢) .

ومن أعظم منجزات الوزير نظام الملك إنشاؤه المدارس النظامية ، وهي من أقدم الجامعات في العالم ، وكانت في بغداد وبلخ ونيسابور وهرات وأصفهان والبصرة ورمرو وآمل والموصل .

يقول السبكي : إنه كان لنظام الملك في كل مدينة بالعراق وخراسان مدرسة ، وقد قام الإمام الغزالي بالتدريس في كل من المدرسة النظامية ببغداد والمدرسة النظامية بنيسابور^(٥) .

في هذا الجو التاريخي ، وفي منتصف القرن الخامس الهجري ، وفي العصر العباسي الثاني في ظل الدولة السلجوقية — ولد الإمام الغزالي ، صاحب « إحياء علوم الدين » .

(١) هذا اللقب مكون من كلمتين : (أتا) ومعناها : أب ، و (بك) أي : السيد ، فهو السيد الوالد كما أن (أتابورك) هو أبو الترك ، ثم تطور التركيب فصار لقباً مجرداً .

(٢) ابن خلدون ج ٣ ص ٩٧٠ .

(٣) هو أبو الوفا البغدادى ، عالم العراق وشيخ الحنابلة ، توفي سنة ٥١٣ هـ — الأعلام ج ٤ ص ٣١٣ .

(٤) الأعلام ج ٢ ص ٢٠٢ .

(٥) طبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٧ .

الحياة الثقافية في عصر الغزالي

يعتبر العصر السلجوقي عصر ازدهار في العلوم العربية ، ونهضة في الثقافة الإسلامية والمعارف الإنسانية ، ففي سنة ٤٥٧ هـ بدأ قوام الدين نظام الملك الوزير العالم في وضع أساس المدارس التي سمّاها باسمه « النظامية » في كل مدن العراق وفارس . ويدهى أن يختار لمدارسه الرجال الأكفاء في كل مجالات المعرفة ، فكان الإمام الغزالي من ألمع أساتذة هذه المدارس .

وقد ظهر في هذا العصر نجوم في العلوم والفنون تركوا آثارهم على جبين الحضارة الإسلامية غررا على مرّ الزمان .

ومن هؤلاء عمر بن إبراهيم الخيام النيسابوري (المتوفى عام ٥١٥ هـ) وهو الشاعر الفيلسوف عالم الرياضيات والفلك ، الذي بلغت شهرته ذروتها بحقوقاته الشعرية « الرباعيات » التي كتبها بالفارسية ونقلت إلى لغات كثيرة .

ومنهم الحريري^(١) (٤٤٦ : ٥١٦ هـ — ١٠٥٤ : ١١٢٢ م) الأديب الكبير صاحب المقامات المسماة « مقامات أبي زيد السروجي » وصاحب « درة الغواص في أوام الخواص » ، وله ديوان رسائل وشعر كثير .

ومن علماء عصر الغزالي الذين نبغوا في التأليف : الميداني النيسابوري المتوفى (٥١٨ هـ — ١١٢٤ م) الأديب الباحث صاحب مجمع الأمثال ، الذي لم يؤلف مثله في موضوعه .

وهناك علماء سجلوا أعظم ما كتب في التصوف والملل والأديان في ذلك العصر ، وعلى رأسهم عبد الكريم بن هوازن النيسابوري المعروف « بالقشيري » (٣٧٦ : ٤٦٥ هـ — ٩٨٦ : ١٠٧٦ م) صاحب « لطائف الاشارات » في التفسير ، « والرسالة القشيرية » في التصوف .

(١) وفیات الأعيان ج ٤ ص ٦٦ .

وإمام الحرمين أبو المعالي عبد الملك بن يوسف بن محمد الجويني (٤١٩ : ٤٧٨ هـ — ١٠٢٨ : ١٠٨٥ م) من أصحاب الإمام الشافعي ، بنى له نظام الملك نظامية في نيسابور ليدرس فيها ، فبقي فيها ما يقرب من ثلاثين عاما^(١) ، له مصنفات كثيرة منها : ” الرسالة النظامية في الأركان الإسلامية “ ، ” والبرهان في أصول الفقه “ ، ” ونهاية المطلب في دراية المذهب “ في فقه الشافعية ، وغيرها . قال عنه الإمام السبكي : ولا يشك ذو الخبرة أنه كان أعلم أهل الأرض بالكلام ، والأصول ، والفقه ، والخلاف ، والجدل^(٢) ، وهو أحد شيوخ الإمام الغزالي كما سيأتي .

وأبو الفتح الشهرستاني (٤٧٩ : ٥٤٨ هـ — ١٠٨٦ : ١١٥٣ م) ، من فلاسفة الإسلام ، كان إماما في علم الكلام وأديان الأمم ، ومن كتبه ” الملل والنحل “ في ثلاثة أجزاء .

لقد نبغ علماء وعلماء في الفقه والحديث واللغة والفلسفة والأدب والتاريخ ، في علوم الدين وفي علوم الدنيا ، وازدهرت فارس كما ازدهرت مصر والشام والمغرب والأندلس بالعلماء المسلمين في كل المجالات ، أجناسهم مختلفة ، لكن انتماءهم إسلامي ، ولذلك فإن المؤرخين يعتبرون العصر العباسي الثاني أعظم العصور نهضة للغة العربية ، وسموا بأدائها ، ونبوغا في علومها ومعارفها .

(١) وفیات الاميان ج ٣ ص ١٦٨ . والصواب أنه بقي بها حوالي اثنين وعشرين عاما .

(٢) طبقات الشافعية ج ٥ ص ١٧١ .

ترجمة الغزالي

اسمه ومولده : هو حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي ،
لقبه زين الدين ، ولد بطوس في ذي القعدة سنة ٤٥٠ هـ — ١٠٥٨ م ، وهي ثاني
مدينة في خراسان بعد نيسابور التي تبعد عنها نحو عشرة فراسخ^(١) ، وهي تشتمل
على بلدين ، يقال لإحدهما : ” الطابران “ ، وللأخرى : ” نوقان “^(٢) ،
فتمت في أيام عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وبها قبر الإمام علي بن موسى الرضا
إمام الشيعة ، وقبر هارون الرشيد الخليفة العبّاسي^(٣) .

كان أبوه يغزل الصوف ويبيع به كانه بطوس ، ومن ثمّ لقب بالغزالي ، أو الغزال
بالتشديد ، نسبة إلى مهنة أبيه ، ويرى بعض المؤرخين أن لقبه بالتخفيف نسبة إلى
” غَزَالَة “ وهي ضاحية من ضواحي طوس .

ومما حكى الغزالي أن أباه كان يجالس المتفقه ، ويسأل الله أن يرزقه ابناً فقيهاً ،
ومجالس الوعاظ ويسأل الله أن يرزقه ابناً واعظاً ، فاستجيب له في محمد وأحمد .
ولما حضرت والده الوفاة أوصى بولديه محمد وأحمد^(٤) إلى صديق له متصوف ،

(١) الفرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة ، وكل خطوة ثلاثة أقدام . (الإحياء ج ٢ ص ٢٦١) .
والليل ١٦٠٩ متراً ، فالفرسخ ٤٨٢٧ متراً .

(٢) معجم البلدان ج ٤ ص ٤٩ .

(٣) وموقعها الآن غو مدينة (مشهد) ، وهو تغير أشار إليه أبو سترالنج في كتابه بلاد الخلافة الشرقية ، قال :
وفي سنة ٦١٧ هـ — ١٢٢٠ م دمرت جماعات المغول مدينة طوس تدميراً لم تبس منه بعد ذلك أبداً ،
وإنما نشأ بعد ذلك عمارة إلى جوار مشهد الرضا ، وقبر هارون الرشيد ، ومن ثمّ ظهرت مدينة مشهد
مدينة كبيرة منذ القرن الثامن الهجري ، تحيط بها قبور عظيمة من بينها قبر الغزالي إلى شرق ضريح الإمام
الرضا وقبر الفردوسي .

أنظر مؤلفات الغزالي ص ٢١ .

(٤) هو أحمد بن محمد مجد الدين الغزالي ، واعظ توفي سنة ٥٢٠ هـ — سنة ١١٢٦ م . قال عنه السيكي :
كان واعظاً تغلق الصم الصغور عند استماع تحفيده ، وترعد فرائض الحاضرين في مجالس تذكيره .
طبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٤ .

وأعطاه ما ادخره من مال يسير قائلا : إن بي لتأسفا عظيما على عدم تعلمي الخط ، وأشتبهى استدراك ما فاتني في ولدي هذين ، فعلمهما ولا عليك أن تنفذ في ذلك جميع ما أخلفه لهما .

وأشرف عليهما الوصي الصالح^(١) ، وعلمهما الخط ، إلى أن فني ذلك النزر اليسير ، الذي كان قد خلفه لهما أبوهما ، وتعلم على الصوفى القيام بقوتيهما ، فقال لهما : اعلمنا أني قد أنفقت عليكما ما كان لكما ، وأنا رجل من أهل التجريد بحيث لا مال لي فأواسيكما به ، وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة كأنتكما من طلبة العلم ، فيحصل لكما قوت يمينكما على وقتكما .

ففعلا ذلك ، وكان هو السبب في سعادتهما وعلو درجتهم^(٢) . قال الغزالي : فصرنا إلى المدرسة نطلب الفقه ، وتحصيل القوت :... وتعلمنا العلم لغير الله ، فأبى العلم أن يكون إلا لله^(٣) .

وفي هذه المدرسة أخذ الغزالي وأخوه شيئا من الفقه على الإمام أحمد بن محمد الرازكاني .

أسفاره ورحلاته

إلى جرجان :

كانت أولى رحلات الإمام الغزالي بقصد التعلم والمعرفة ليأخذ — فيما قيل — عن الإمام أبي نصر الإسماعيلي ، ولكن الدكتور عبد الرحمن بدوي يرجح أنه تلقى في هذه الفترة عن أبي القاسم الإسماعيلي ، نظرا إلى أن أبا نصر توفي في ربيع الآخر سنة ٤٠٥ هـ ، فلا يمكن أن يكون الغزالي قد حضر دروسه ، وقد قال ابن عماد عن أبي القاسم الإسماعيلي : إنه صدر عالم نبيل وافر له يد في النظم والنثر^(٤) .

(١) المنقذ من الضلال ص ٣٢ .

(٢) شذرات الذهب ج ٤ ص ١٠ .

(٣) الأحياء ج ١ ص ٥٦ . وطبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٤ . (٤) مؤلفات الغزالي ص ٤ .

أما الإمام السبكي فيذكر أنه نافر إلى جرجان ، إلى الامام أبي نصر الاسماعيلي وعلق عنه التعليقة^(١) ، ثم رجع إلى " طوس " ، قال الامام أسعد الميهني^(٢) : فسمعتهم — أي الغزالي — يقول : قطعت علينا الطريق ، وأخذ الميارون^(٣) جميع ما معي ومضوا ، فبعثتهم ، فالتفت إليّ مقدمهم وقال : ارجع ويحك ! وإلا هلكت . فقلت له : أسألك بالذي ترجو السلامة منه أن ترد عليّ تعليقتي فقط ، فما هي بشيء تتفخعون به . فقال لي : وما هي تعليلتك ؟ قلت : كتب في تلك الخلاة هاجرت لسماعها وكتابها ومعرفة علمها . فضحك وقال : كيف تدعى أنك عرفت علمها وقد أخذناها منك فخرجت من معرفتها وبقيت بلا علم ؟ ثم أمر بعض أصحابه فسلم إليّ الخلاة . قال الغزالي : هذا مستطاع أنطقه الله ليرشدني به في أمري . فلما وافيت طوس أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته ، وصرت بحيث لو قطع عليّ الطريق لم أتجد من علمي . وقد روى هذه الحكاية عن الغزالي أيضا الوزير نظام الملك كما هو مذكور في ترجمة نظام الملك من " ذيل " ابن السمعاني^(٤) .

إلى نيسابور

وقدم الغزالي بعد ذلك نيسابور حيث لازم إمام الحرمين — أبا المعالي عبد الملك بن يوسف بن محمد الجويني (٤١٩ — ٤٧٨ هـ — ١٠٢٨ — ١٠٨٥ م) وكان نظام الملك قد بنى له المدرسة النظامية في نيسابور . وبملازمته إمام الحرمين برع في مذهب الإمام الشافعي ، وأصول الدين وأصول الفقه ، والمنطق والحكمة ، والفلسفة والجدل ، وتصدى للرد على أرباب هذه العلوم وإبطال دعاوهم .

وكان إمام الحرمين يصفه بالبحر المغدق ، لما عرف به من أنه كان شديد الذكاء ،

(١) التعليقة في فروع المذهب : أول كتاب من مؤلفات الغزالي .

(٢) هو أبو الفتح أسعد بن أبي نصر بن أبي الفضل الميهني ، الفقيه الشافعي ، كان إماما مرموزا في الفقه والخلاف ، تولى التدريس في نظامية بغداد مرتين ، تولى سنة ٥٢٧ هـ — وفيات الأحيان ج ١ ص ٢٠٧ .

(٣) اللصوص .

(٤) طبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٦

سديد النظر عجيب الفطرة ، مفرط الإدراك ، قوى الحافظة ، بعيد الغور ، غوّاصاً على المعاني الدقيقة .

وعندما توفى إمام الحرمين سنة ٤٧٨ هـ رحل الغزالي إلى "عسكر. نيسابور" حيث أقام الوزير نظام الملك معسكره ، وهناك لاقى الترحاب والتعظيم ، وناظر الأئمة والعلماء ، وقهر الخصوم ، وظهر كلامه عليهم ، فاعترفوا بفضله ، وطار اسمه في الآفاق واشتهر في الأقطار .

إلى بغداد

وطلب منه الوزير نظام الملك التوجه إلى بغداد للتدريس في المدرسة النظامية بها ، فشد الرحال إلى بغداد وذلك في سنة ٤٨٤ هـ ، واستقبل استقبالاً رائعاً ، ونال من الاحترام والإجلال درجة عالية ، وفي هذا يقول أحد معاصريه الذين صاحبه واتصلوا به وهو عبد الغافر الفارسي (المتوفى سنة ٥٢٩ هـ) خطيب نيسابور : .. فوقعت للغزالي اتفاقات حسنة ، من الاحتكاك بالأئمة ، وملاقة الخصوم اللد ، ومناظرة الفحول ، ومناقدة الكبار ، وظهر اسمه في الآفاق وارتفق بذلك أكمل الارتفاق ، حتى أدى به الحال إلى رسم للمصير إلى بغداد ، للقيام بالتدريس في المدرسة اليمونية النظامية بها ، فصار إليها ، وأعجب الكل تدريسه ومناظرته ، وصار بعد إمامة خراسان إمام العراق^(١) .

وفي بغداد انصرف للدراسة الفلسفة دراسة عميقة ، فطالع كتب الفارابي وابن سينا ، وصنف في الفلسفة "مقاصد الفلاسفة" ، و "تهافت الفلاسفة" ، حيث أبطل مذاهبهم ، وزيف دعاواهم وأبان للمسلمين سوء معتقدتهم واعوجاج نظرهم . كذلك نظر في الأصول وفي الفقه وألف في كليهما تصانيف ، بعد أن انصرف عن الفلسفة لأن العقل ليس مستقلاً بالإحاطة بجميع المطالب ، ولا كاشفاً للقطاء عن جميع المضكلات^(٢) .

(١) طبقات الشافعية ج ٦ ص ٢٠٦ .

(٢) المنقذ من الضلال ص ٣٧ .

ما بعد بغداد

استمر الغزالي في التدريس في النظامية ببغداد من سنة ٤٨٤ هـ إلى سنة ٤٨٩ هـ ، ثم بدأ في مسلك الزهد ، وانقطع لطريق الصوفية ، يقول : إني أخذت الطريقة من أبي علي الفارمذي ، وامتلئت ما كان يشيد به من وظائف العبادات واستدامة الذكر ، إلى أن جزت تلك العقبات ، وتكلفت تلك المشاق^(١) . فترك التدريس واستتاب أخاه أحمد في نظامية بغداد ، يقول : في رجب سنة ٤٨٨ هـ جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطراب ، إذ أقفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس ، فكنيت أجاهد نفسي أن أدرس يوماً واحداً تطيباً للقلوب المختلفة إليّ ، فكان لا ينطق لساني بكلمة واحدة ، ولا أستطيعها البتة ، حتى أورثت هذه العقلة في اللسان ، حزناً في القلب بطلت معه قوة الهضم ومراعاة الطعام والشراب ، فكان لا ينساغ لي ثريد ، ولا تهضم لي لقمة ، وتعدى إلى ضعف القوى^(٢) . وتدبر أمره للخروج للشام ، وكانت رحلته التالية يحدوه الأمل العذب في المعرفة ، ويغمر قلبه الرجاء القوي في الفتح ، يقول : ' ثم أحسست بمجزى ، وسقط بالكلية اختياري ، فالتجأت إلى الله تعالى التجاء المضطر ، الذي لا حيلة له ، فأجانبني الذي يجيب المضطر إذا دعاه ، وسهل على قلبي الإعراض عن الجاه والمال والأولاد والأصحاب^(٣) .

لقد كانت رحلة إلى العزلة ، إلى المعرفة ، إلى التصوّف والخلوة والرياضة والمجاهدة ، لتزكية النفس وتهذيب الأخلاق وتصفية القلب لله تعالى ، يقول الغزالي : وأظهرت عزم الخروج إلى مكة وأنا أدبر في نفسي سفر الشام حذراً أن يطلع الخليفة ، وجملة الأصحاب على عزمي في المقام بالشام ، فتلطفت بلطائف الحيل في الخروج من بغداد على عزم ألا أعودها أبداً^(٤) .

وبدأ هذه الرحلة الميمونة بدمشق ، فكان يعتكف طول يومه في منارة مسجد

(١) المؤلفات ص ٥١١ .

(٢) المغذ ص ١٤١ .

(٣) المغذ ص ٣٨ .

(٤) المغذ ص ١٤٣ .

دمشق الأموى ويطلق بابها على نفسه وانتقل بعد ذلك إلى بيت المقدس ، فكان يدخل كل يوم الصخرة ويطلق بابها على نفسه ، ثم توجه إلى الخليل لزيارة مقام ابراهيم ، ثم سار إلى الحج وزيارة قبر الرسول عليه الصلاة والسلام .

وقد التقى به خلال هذه الرحلة القاضى أبو بكر بن العرى^(١) الذى سَجَّلَ لقاءه فى قوله : رأيت الإمام الغزالى فى البرية^(٢) ويده عكازة وعليه مرقعة وعلى عاتقه ركوة^(٣) ، وقد كنت رأيته ببغداد يحضر مجلس دروسه نحو أربعمائة عمامة من أكابر الناس وأفاضلهم ، يأخذون عنه العلم . قال : فدنوت منه وسلمت عليه وقلت له : يا إمام أليس تدرس العلم ببغداد غيرا من هذا ؟ قال : فنظر إلى شرا وقال : لما طلع بدر السعادة فى فلك الإرادة أو قال : سماء الإرادة . وجنحت فمس الوصول فى مغارب الأصول :

تَرَكْتُ هَوَى لَبِى وَسَعْدَى بَمَعْرِزِى وعدت إلى مَصْنُوحٍ أَوَّلِ مَنْزِلِ
ونادت بى الأشواقُ مَهْلًا فَهَذِهِ منازلٌ مَن هَوَى ، رُوَيْدَكَ فَانْزِلِ
غزلتُ لهم غزلاً دقيقاً فلم أجِدْ لِقَازِلِي نَساجاً فَكَسَرَتْ مِعْزَلِي^(٤)

هل زار الغزالى مصر ؟

وقد ذكر بعض المؤرخين أن الغزالى قد زار أثناء رحلته هذه مصر والإسكندرية . قال السبكى : ففارق دمشق وأخذ يجهول فى البلاد فدخل منها إلى مصر وتوجه

(١) هو محمد بن عبد الله بن محمد الماعزى الأشبلى المالكي ، أبو بكر بن العرى ، قاض ، من حفاظ الأحاديث ، ولد فى أشبيلية سنة ٤٦٨ هـ — ١٠٧٦ م . ورحل إلى المشرق وبرع فى الأدب ، وبلغ مرتبة الاجتهاد فى علوم الدين ، وصنف كتباً فى الحديث والفقه والأصول والتفسير والأدب والتاريخ . ولى قضاء أشبيلية ، ومات بقرب فاس فى ربيع الآخر سنة ٥٤٣ هـ — ١١٤٨ م . قال عنه بن بشكوال : عظام علمه الأندلس وآخر أئمتها وسفأظها .

ومن كتبه : العواصم من القواصم — جزعان ، وأحكام القرآن — وفیات الأعيان ج ٤ ص ٢٩٧ .

(٢) البرية : الصحراء .

(٣) الركوة : إثناء صغير من جلد يهرب فيه الماء .

(٤) شذرات الذهب ج ٤ ص ١٣ .

منها إلى الإسكندرية فأقام بها مدة ، وقيل أنه عزم على المضى إلى السلطان يوسف بن تاشفين سلطان المغرب لما بلغه من عدله ، فبلغه موته ..^(١) .
وهذا ما قرره أيضا الصفدى والعينى .

بيد أن الدكتور عبد الرحمن بدوى يرفض هذا رأى ويقول : وهذه الرواية زائفة كلها لأن يوسف بن تاشفين توفى يوم الاثنين ٣ من المحرم سنة بحسبمائة ١١ فهى تفترض إذن أن الغزالي كان فى الاسكندرية سنة ٥٠٠ هـ ، وجميع الروايات تؤكد أنه كان فى تلك السنة فى خراسان ، وعلى وجه التخصيص فى نيسابور للتدريس فى نظاميتها ، ولهذا يجب عد مسألة سفر الغزالي إلى مصر والإسكندرية أسطورة زائفة^(٢) .

ونحن مع الدكتور بدوى فى هذا رأى ، القائل بأن رحلة الغزالي كانت ما بين دمشق والقدس والخليل ومكة والمدينة ، كما ذكر الغزالي نفسه فى « المنقذ من الضلال » قائلا : ففارقت بغداد وفرقت ما معى من المال ، ولم أدخر إلا قدر الكفاف وقوت الاطفال . . ثم دخلت الشام واقمت به قريبا من ستين لا شغل لى إلا العزلة والخلوة والرياضة والجهادة ، اشتغالا بتزكية النفس وعذيب الأخلاق وتصفية القلب للذكر الله تعالى ، كما كنت حصلته من علم الصوفية ، فكنت أعتكف مدة فى مسجد دمشق ، أصعد منارة المسجد طول النهار وأغلق بابها على نفسى ، ثم رحلت منها إلى بيت المقدس أدخل كل يوم الصخرة وأغلق بابها على نفسى ، ثم تحركت داعية فريضة الحج والاستمداد من بركات مكة والمدينة وزيارة رسول الله ﷺ بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله عليه ، فسرت إلى الحجاز ، ثم جذبتنى الحمم ودعوات الأطفال إلى الوطن ، فعاودته بعد أن كنت أبعد الخلق عن الرجوع إليه^(٣) .

فهو لم يذكر أنه زار مصر والاسكندرية ، ولو كان فعل ذلك لكان جديرا أن يشير إليه فى هذا النص .

(١) طبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٩ .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ٢٣ .

(٣) المنقذ ص ١٤٤ .

وقد شهدت فترة الترحال هذه نشاطا في إنتاج الغزالي ، فقد كتب « الرسالة القدسية في قواعد العقائد » ، وأخذ في تصنيف كتابه العظيم « إحياء علوم الدين » في القدس وأتمه في دمشق .

عودته إلى الوطن

ورجع الغزالي إلى وطنه ، ومربغداد ، التي شهدت من قبل مرحلة رائعة من حياته ، فدخلها هذه المرة غزاليا آخر ، كان قبل ذلك يبدو في هيئة الأبهة والعز ، فإذا هو الغزالي المتصوف الزاهد العابد ، يحكي اسماعيل بن علي الموصلي الواعظ عن أبي منصور الرزاز الفقيه قال : دخل أبو حامد بغداد فقومنا ملبوسه ومركوبه محسماة دينار ، فلما تزهد وسافر وعاد إلى بغداد فقومنا ملبوسه بحمسة عشر قراطا^(١) . وحين عقد له مجلس للوعظ تكلم بلسان أهل الحقيقة ، وحدث بكتابة الإحياء^(٢) .

وعاد الإمام إلى « طوس » ولزم بيته ، وأثر العزلة ، وحرص على الخلوة وتصفية القلب للذكر ، وأقبل على العبادة وأعمال الآخرة ، وكان يرتوق من النسخ^(٣) ، إلا أن دواعي الحياة لم تساعده على ذلك ، قال : وكانت حوادث الزمان ومهمات العيال وضرورات المعاش تغير لي وجه المراد ، وتشوش صفوة الخلوة ، وكان لا يصفو لي الحال إلا في أوقات متفرقة^(٤) .

وحوادث الزمن التي يقصدها الغزالي هي عدم استقرار الحكم ما بين انتزاع مُلك وقتل وزير وأسر سلطان ، وفوضى يحدثها الغر ، حتى ينتهي الأمر بالسلطان سنجر إلى تولية الوزارة لابن نظام الملك الوزير فخر الدين ، فلم يترك الغزالي ينعم بعزلته وبعده عن الناس ، ولكن ألح عليه في عام ٤٩٨ هـ في العودة إلى التدريس ، ويؤرخ صديقه عبد الغافر الفارسي هذه الفترة من حياته فيقول : ثم عاد إلى وطنه ملازما

(١) مؤلفات الغزالي ص ٥١٢ .

(٢) المتحول ص ٢٣ .

(٣) البداية لابن كثير ج ١٢ ص ١٧٤ .

(٤) المنقذ من الضلال ص ١٤٤ .

بيته^(١) ، مشغلا بالتفكير ، ملازما للوقت ، مقصودا تقيا ، وذخرا للقلوب لكل من يقصده ويدخل عليه ، إلى أن أتى على ذلك مدة ، وظهرت التصانيف وفشت الكتب ، ولم تبد في أيامه مناقضة لما كان فيه ، ولا اعتراض لأحد على أمره ، حتى انتهت نوبة الوزارة إلى الأجل ، فخر الملك « جمال الشهداء » تغمده الله برحمته ، وتزينت خراسان بحشمته ودولته ، وقد سمع وتحقق بمكان الغزالي ودرجته ، وكال فضله وحالته ، وصفاء عقيدته ومعاشرته ، فترك به وحضره ، وسمع كلامه ، فاستدعى منه^(٢) الأبقى نفائسه وفوائده عقيمة ، لا استفادة منها ، ولا اقتباس من أنوارها ، وألح عليه ، كل الإلحاح ، وشد في الاقتراح ، إلى أن أجاب إلى الخروج ، وحمل إلى نيسابور ، وكان الليث غالبا عن عرينه ، والأمر خافيا في مستور قضاء الله ومكنونه ، فأشير عليه بالتدريس في المدرسة الميمونة « النظامية » عمرها الله ، فلم يجد بدا من الإذعان لمولاه .

ونوى بإظهار ما اشتغل به : هداية الشدة^(٣) وإفادة القاصدين ، دون الرجوع إلى ما اغلغ عنه ، وتحرر عن رقه ، من طلب الجاه ، وممارسة الأقران ، ومكابرة المعاند^(٤)

عودة إلى طوس

وفي العاشر من محرم سنة ٥٠٠ هـ قتل أحد الباطنية الوزير فخر الدين على بن نظام الملك ، فلعن الغزالي فكر في ترك نيسابور لهذا السبب ، أو لعل هناك سببا آخر ، جعله يصير على العودة إلى طوس ، يحمل بها في نشر المعرفة ، وإفادة طلاب العلم .. وابتنى رباطا ، واتخذ دارا حسنة ، وغرس فيها بستانا أنيقا ، وأنشأ بجوار بيته مدرسة للتعليم ، وخانقاه للصوفية ، ووزع وقته بين ختم القرآن وحفظ

(١) دامت مرحلة العزلة هذه عشر سنوات (المقتد ص ١٥١)

(٢) فطلب منه .

(٣) (ج) شاذ : وهو المبتدئ في كل علم .

(٤) مجادلهم .

(٥) المقتد . من الضلال ص ٨٤ هامش .

الأحاديث ، والتدريس ، ومجالسة الأصدقاء ، حتى إن لحظات حياته كلها كانت فائدة له ولمن معه .

وفاته

وفي الرابع عشر من جمادى الآخرة سنة ٥٠٥ هـ ، الموافق الثامن عشر من ديسمبر سنة ١١١١ م لحق الغزالي بالرفيق الأعلى . يقول أخوه أحمد الغزالي : لما كان يوم الاثنين ، وقت الصبح ، توضأ أخى أبو حامد وصلى وقال : على بأكفائي ، فأخذها وقبّلها وتركها على عينيه ، وقال : سمعا وطاعة للدخول على الملك . ثم مدد رجله واستقبل القبلة ومات قبل الإسفار^(١) .

ودفن أبو حامد الغزالي بظاهر قصبة الطابيران^(٢) — إحدى بلدتي طوس — إلى شرق ضريح الإمام علي بن موسى الرضا ، وبحوار قبر هارون الرشيد . وهناك في « مشهد » رفات الغزالي العظيم صاحب المصنفات التي بهرت الدنيا ، وكشفت غياهب الشبهات ، وأنارت الطريق أمام الناس لقرون وقرون ، رحم الله الغزالي رحمة واسعة ، ورضى عنه وأرضاه ، وأنزله منازل الشهداء والصادقين .

أولاده

لم ينجب الإمام الغزالي سوى البنات ، ولذا لم يذكر التاريخ شيئا عنهن .

مكانة الغزالي

يعتبر الغزالي عالما من أعلام الفكر الإنساني ، فقد بلغ في حياته وبعد وفاته أرفع مكانة ، جعلت المستشرقين قبل العلماء المسلمين ينهلون من كتاباته ، ويدرسون مصنفاته وتاريخها ، ويعكفون على مؤلفاته التي اقتربت من الخمسمائة — كما جاء

(١) طبقات الشافعية ج ٦ ص ٢٠١ .

(٢) المعبر للحمى ج ٤ ص ١٠ .

في بعض المراجع — دراسة وتحليل^(١) .

وللأستاذ الدكتور عبد الرحمن بدوي كتاب بعنوان « مؤلفات الغزالي » بين فيه أن البحث في مؤلفات الغزالي بدأ منذ منتصف القرن التاسع عشر حين كتب (ر . جوشه R . Gosche) بحثاً عن حياة الغزالي ومؤلفاته طبع في برلين سنة ١٨٥٨ م ، وتناول البحث أربعين مؤلفاً للغزالي وحاول أن يحقق صحة نسبها ... وجاء بعد جوشه « مكنونلند DB Macdonald » سنة ١٨٩٩ م . ثم المستشرق « جولد اغناطيوس تسير » في بحثين ظهرا في سنة ١٩٠٣ وسنة ١٩١٦ م .

إلا أن أول محاولة جدية لترتيب مؤلفات الغزالي هي التي قام بها « ماسينيون » في كتابه « مجموع نصوص غير منشورة خاصة بتاريخ التصوف في بلاد الاسلام » الذي ظهر في باريس سنة ١٩٢٩ م وقسم حياته إلى فترات .
الفترة الأولى من ٤٧٨ هـ إلى ٤٨٤ هـ وفيها الوجيز والمنحول .
الفترة الثانية من ٤٨٤ هـ إلى ٤٨٨ هـ وفيها المقاصد والتهافت والمستظهرى .
الفترة الثالثة من ٤٩٢ هـ إلى ٤٩٥ هـ وفيها الإحياء والمستقصى .
الفترة الرابعة من ٤٩٥ هـ إلى ٥٠٥ هـ وفيها المنقذ والرسالة اللدنية ومعيار العلم .
واعتبر إحياء علوم الدين في الفترة الثالثة أى من سنة ٤٩٢ : ٤٩٥ هـ .
وعدد الدكتور بدوي بعد ذلك كل من حاول من المستشرقين تناول حياة الإمام الغزالي ومؤلفاته حتى وقتنا الحالى^(٢) .

(١) قال عنه ناشر الإحياء « الشيخ سيد موسى شريف الكلبى » سنة ١٣٢٦ هـ المطبعة العامرة بمصر الهامة :
كان رضى الله عنه ضرغاماً إلا أن الأسود تضائل لديه وتجوارى ، وبشرّاً تماماً إلا أن مناه يشرق بهاراً ،
وبشراً من الخلق إلا أنه كالطود العظيم ، وبعض الناس ولكن مثل ما بعض الجماد الثرى العظيم ، جاء
والناس إلى رد فريفة الفلاسفة أحوج من الظلماء إلى مصابيح السماء ، وأفقر من الجلباء إلى قطرات
الماء ، فلم يزل يناضل من الدين الخفيفى بجلاء مقاله ، ويصمى حوزة الدين ولا يطلع بدم المتعدين حد
نصالة ، حتى أصبح الدين وثيق العرى ، وانكشفت غياهب الشبهات ، وما كانت إلا حديثاً مفترى ،
هنا مع ورع طوى عليه ضميره ، وغلوة لم يتخذ فيها غير الطاعة سميره ، ترك الدنيا وراء ظهره ،
وأقبل على الآخرة يعامل الله في سره وجهه .
أنظر مقدمة الإحياء ص ١ ، وطبقات الشافعية ج ٦ ص ١٩٢ .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ٩ .

وللغزالي مكانة في عصره وبين أقرانه ، يقول عنه ابو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي (المتوفى سنة ٥٩٧ هـ - ١٢٠٠ م) : .. قاوم الأقران وصنف الكتب الحسان في الأصول والفروع التي انفرد بحسن وصفها وترتيبها وتحقيق الكلام فيها حتى إنه صنف في حياة أستاذه الجويني ^(١) فنظر أبو المعالي الجويني في كتابه المسمى « المنحول » فقال له : دفنتني وأنا حي ! هلا صبرت حتى أموت ^(٢) .
... وحضره الأئمة الكبار كابن عقيل البغدادي وأبي الخطاب ^(٣) ، وتعجبوا من كلامه واعتقدوه فائدة ، ونقلوا كلامه في مصنفاتهم .

ويقول عنه ابن كثير في « البداية والنهاية » : برع في علوم كثيرة ، وله مصنفات متشرة في فنون متعددة ، وكان من أذكى العالم في كل ما يتكلم به ، وساد في شبابه حتى إنه درس بالنظامية ببغداد سنة ٤٨٤ هـ وله من العمر أربع وثلاثون سنة . قال النووي في « بستانه » عن شيخه التقليبي : أحصيت كتب الغزالي التي صنفها ووزعت على عمره فخص كل يوم أربعة كراريس ^(٤) .

هذا هو زين الدين وحجة الإسلام الإمام ، عالم الكلام ، عالم الفقه ، عالم الأصول ، إمام الفقهاء على الإطلاق ، ورباني الأمة بالاتفاق ، ومجتهد زمانه ، وعين أوانه . صاحب المصنفات الجليلة الرائعة وعلى رأسها كتاب « إحياء علوم الدين » .

(١) إمام الحرمين .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ١٠٥ .

(٣) محفوظ بن أحمد الكلوزاني . إمام الحنابلة .

(٤) مؤلفات الغزالي ص ٢١٥ .

مؤلفات الغزالي

ألف الامام الغزالي عشرات الكتب في الأصول والفقه ومسائل الخلاف وفي الزهد والتصوف ، وفي الرد على الباطنية والرد على الفلاسفة والمتكلمين .

وقد ذكر تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب السبكي المتوفى سنة ٧٧١ هـ — سنة ١٣٧٠ م أن مؤلفات الغزالي ثمانية وخمسون مؤلفاً^(١) .

أما الفقيه محمد بن الحسن بن عبد الله الحسيني الواسطي المتوفى سنة ٧٧٦ هـ — سنة ١٣٧٦ م فقد أحصى ثمانية وتسعين مؤلفاً للغزالي^(٢) .

أما طاش كبرى زادة المتوفى سنة ٩٦٢ هـ في كتابه « مفتاح السعادة ومصباح السيادة » فقد ذكر نحو خمسمائة مصنف للغزالي ، ويرى أنه اجتمع في خزائن الشيخ أبي اسحاق الشيرازي نحو أربعمائة مؤلف من مؤلفات الغزالي^(٣) .

على أن الدكتور بدوي في كتابه « مؤلفات الغزالي » قسم ما أنتجه الغزالي إلى عدة أقسام :

- ١ — كتب مقطوع بصفة نسبها للغزالي . وهي تسعة وتسعون كتاباً .
- ٢ — كتب مرجع نسبها للغزالي . وهي واحد وثلاثون كتاباً .
- ٣ — كتب يدور الشك في صحة نسبها للغزالي . وهي إثنان وعشرون كتاباً .
- ٤ — كتب عبارة عن أقسام من كتب الغزالي أفردت كتباً مستقلة ، أو كتب وردت بعنوانات مغايرة . وهي ستة وتسعون كتاباً .
- ٥ — كذلك ذكر كتباً منحوالة وكتباً مجهولة الهوية . اقترنت من الأربعمائة .
- ٦ — أما المخطوطات التي تنسب للغزالي فهي خمسة وسبعون مخطوطاً .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ج ٦ ص ٢٢٧ .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ٤٧١ نقلاً عن الطبقات العلية في مناقب الشافعية .

(٣) مؤلفات الغزالي ص ٤٨١ .

- وأكثرها باللغة الفارسية . والذي يهتما من مؤلفات الغزالي ما أجمع المؤرخون على صحته وهو حوالى سبعين مؤلفا منها :
- « التعليقة فى فروع المذهب » . وهو أول مؤلفات الغزالي كتبها بجرجان عن أستاذه الاسماعيلي
 - « المنخول فى تعليقات الأصول » ، وقد ألفه فى حياة إمام الحرمين الجويني^(١) ، أى فى الفترة الأولى من حياته ، وكان لا يزال متأثرا بالإمام ، وذلك قبل سنة ٤٨٤ هـ .
 - « المستصفى من علم الأصول » أو « المستصفى فى أصول الفقه » ، وقد ألفه بعد رحلته التى تصوف فيها واعتزل وعاد إلى التدريس ، وكتب فى مقدمته : ثم ساقى قدر الله تعالى إلى معاودة التدريس والإفادة فاقترح على طائفة من محصلي علم الفقه تصنيفا فى أصول الفقه ، أصرف العناية فيه إلى التلخيص والتحقيق ، وإلى التوسط بين الإخلال والإملال — على وجه يقع فى الفهم دون كتاب « تهذيب الأصول » — لميله إلى الاستقصاء والاستكثار ، وفوق كتاب « المنخول » لميله إلى الإيجاز والاختصار ، فأجبتهم إلى ذلك مستعينا بالله ، وجمعت فيه بين الترتيب والتحقيق لفهم المعاني . وقد انتهى من تصنيفه فى السادس من محرم سنة ٥٠٣ هـ^(٢) .
 - « مآخذ الخلاف » ، وهو فى المناظرة وطرقها . يقول الغزالي فى كتابه معيار العلم : ولما كانت الهمم فى عصرنا مائلة من العلوم إلى الفقه ، بل مقصورة عليه ، حدانا ذلك إلى أن صنفنا فى طرق المناظرة فيها : « مآخذ الخلاف » أولا ، و « لباب النظر » ثانيا ، و « تحصيل المآخذ » ثالثا ، وكتاب « المبادئ والغايات » رابعا ، وهو الغاية القصوى فى البحث الجارى على منهاج النظر العقلى فى ترتيبه وشروطه وإن فارقته فى مقدماته^(٣) .
 - « مقاصد الفلاسفة » ، وهو كتاب فى بيان اعتقاد الأوائل ، وقد نقل إلى العبرية .

(١) المعرفى سنة ٤٧٨ هـ . (٢) المنخول ص ٢٨ . (٣) مؤلفات الغزالي ص ٢١٦ .

● « تهافت الفلاسفة » ، وقد ألفه بعد « مقاصد الفلاسفة » . قال الغزالي في مقدمة « المقاصد » : وسيتضح في كتاب « التهافت » بطلان ما يبنى أن يعتقد بطلانه ، ولنفهم الآن ما نحن نورده على سبيل الحكاية مهملا مرسلا من غير بحث عن الصحيح والفاقد ، حتى إذا فرغنا منه استأنفنا له جدا وتشميرا في كتاب مفرد نسميه « تهافت الفلاسفة » إن شاء الله . وكان هدفه هو : إثبات أن العقل عاجز كل العجز عن الوصول الى المعرفة الصحيحة — فيما وراء الطبيعة ، اذا لم يتخذ الوحي هاديا ومرشدا ، ... ، وهو الكتاب الذي رد الفيلسوف أبو الوليد محمد ابن أحمد « ابن رشد » على ما جاء فيه من آراء للغزالي في كتاب سماه : « تهافت التهافت » بعد ظهور كتاب الغزالي بمائة عام تقريبا .

وقد نقل « تهافت الفلاسفة » إلى اللغة العبرية في القرن الخامس عشر الميلادي ، وإلى اللغة الفرنسية في القرن التاسع عشر . وكان تأليفه للكاتب الفلسفي خلال إقامته في بغداد حيث أطلع على كتب الفارابي وكتب ابن سينا وتصانيف أبي حيان التوحيدي ورسائل إخوان الصفا^(١) ، ودرس سقراط وأفلاطون وأرسطو طالس . وكان يحيب على الفلاسفة الاسلاميين أتباعهم فلاسفة الإغريق مع اعترافه بفضيلهم .

● « معيار العلم في علم المنطق » .

● « محك النظر في المنطق » .

● « معيار العمل » . ويقول الغزالي في آخر مؤلفه « معيار العلم » : وإذا كانت السعادة في الدنيا والآخرة لا تنال إلا بالعلم والعمل ، وكان يشبه الحقيقي بما لا حقيقة له ، وافترق بسببه إلى معيار ، فكذلك يشبه العمل الصالح النافع في الآخرة بغيره ، فيفتقر إلى ميزان تدرك به حقيقته ، فلنصنف كتابا في « ميزان العمل » كما صنفناه في « معيار العلم » ، ولنفرد ذلك الكتاب بنفسه ليتجرد له من لا رغبة له في هذا الكتاب^(٢).

(١) رسائل كتبها خمسة من الفلاسفة خلاصة أبحاث فلاسفة الاسلام مع آراء اليونان والفرس والهند وهي اثنتان وخمسون رسالة
(٢) المؤلفات ص ٧٩ .

وقد ترجم إلى العربية سنة ١٢٣٥ م تحت عنوان « الميزان الصادق » ، كما ترجم إلى الفرنسية سنة ١٩٤٦ م كرسالة دكتوراه بجامعة باريس ، وقد قال الدكتور بدوى تعليقا على الترجمة العربية : والمترجم العبرى تلاعب في نقل بعض النصوص المقتبسة الواردة في الأصل خصوصا الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، فقد استبدل بها آيات من الكتاب المقدس وعبارات من التلمود ، فضلا عن ذلك كان يحذف قوله تعالى ، وقال ﷺ ، ويضع بدلا منها : قال أحد الحكماء أو قال بعض الحكماء (ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٥ و ... وأحيانا يقول : قال أحد الدين ادعوا النبوة ، وأحيانا يذكر الفاتحة أى السورة الأولى من القرآن على-أنها دعاء لأحد الحكماء ص ٩٦ ، وهكذا عبث المترجم العبرى بالنص الأصل في كل المواضع التي لا توافق هواه الدينى ، فضلا عن سوء الفهم لكثير من عبارات الأصل ، وهذا مثل بارز لأنواع الترجمات العبرية عن العربية في ذلك العصر .

- « المستظهرى في الرد على الباطنية » . وقد ترجمت أجزاء منه إلى الأسبانية .
- وهناك كتاب آخر للرد على الباطنية هو « حجة الحق » في توجيه الأسئلة إلى الأئمة ، وذكره الغزالي وعدّه من كتبه التي ألفها في بيان فساد مذهب الباطنية وقال : إن هذا الكتاب جواب كلام لهم ، عُرضَ على بهخداد .
- كتاب ثالث في الرد على الباطنية هو « قواصم الباطنية » أو « مواهم الباطنية » .
- « الرسالة القدسية في قواعد العقائد » وقد ألفه الغزالي في القدس . وهو فصل من فصول كتاب العقائد من الربع الأول في الإحياء . قال الإمام الغزالي في مقدمة الفصل : ولتقتصر فيها على ما حررناه لأهل القدس وسميناه « الرسالة القدسية في قواعد العقائد » وهى مودعة في الفصل الثالث من هذا الكتاب .
- « الوجيز في فروع فقه الشافعية » .
- « خلاصة المختصر ونقاوة المختصر » .
- « شفاء العليل في القياس والتعليل » (أو بعين مهمله) أى العليل . وهذه الكتب الثلاثة في فقه الشافعية .

● « المنقذ من الضلال والمفصح عن الأحوال » ، يقص الامام الغزالي حياته الفكرية في تطورها من الدراسة المستفيضة ، إلى الشك ، ثم إلى اليقين .
ويحدد موقفه من علم الكلام ، ومن المذاهب التعليمية ، ومن الفلسفة والفلاسفة والحكمة والحكماء ، ثم من التصوف ، كذلك يشرح فيه مسألة النبوة والطريق الصواب لإحياء الشعور الديني . وقد كتبه في أواخر حياته . وقد ترجم إلى الفرنسية والانجليزية والتركية والمولندية .
ونكتفي بذكر هذه النبذة المبسطة عن مؤلفات الإمام الغزالي ، لنبدأ في بيان غرة كتبه وأعظمها على الإطلاق « إحياء علوم الدين » .

إحياء علوم الدين

يعتبر الإحياء من أهم كتب الغزالي ، أو أهمها على الإطلاق ، فهو من أشهر المصنفات ذكرا ، ومن أعظمها قدرا ، يحتوى على علوم كثيرة من الفقه والعقيدة والتصوف والحكمة ، وكان أساس كتابه معنى كلمة الإخلاص لله بالتوحيد ، والإخلاص للدين بالرجوع إلى حظيرته والعمل بجوهره .

ولم يتم له ذلك إلا بالمعرفة والاطلاع والجرى وراء المجهول . ورأى أن يحصر الفرق الطالبة للحق والمعرفة ويدرسها ، وانحصرت هذه الفرق عنده فى أربع ، وهم :

- ١ — المتكلمون وهم يدعون أنهم أهل رأى .
 - ٢ — الباطنية ويزعمون أنهم أصحاب التعليم ، والمختصون بالاعتباس من الإمام المعصوم .
 - ٣ — الفلاسفة وهم يزعمون أنهم أهل المنطق والبرهان .
 - ٤ — الصوفية ويدعون أنهم خواص الحضرة وأهل المشاهدة والمكاشفة^(١) .
- فبدأ بدراسة علم الكلام والمجادلة ، ثم درس الفلسفة اليونانية والإسلامية ، وانصرف عنهما لأن العقل كما قال : ليس مستقلا بالإحاطة بجميع المطالب ولا كاشفا للغطاء عن جميع المعضلات .
- وظاهر هذا أن الغزالي لم يكن فيلسوفا عقليا وإنما كان حكيما دينيا بالفطرة ، وأنه اتخذ العلم والعقل والشرع ذاته وسيلة للوصول للحال التى هيأتها لها الطبيعة ، على أن هذا لا يمنعنا من القول بأن عقله النادر المثال لدى مروره بالفلسفة اليونانية والفلسفة العربية أفادها واستفاد منها وهذا ظاهر فى مؤلفاته لا سيما : « مقاصد الفلاسفة » ، « وإحياء علوم الدين » ، « وتهافت الفلاسفة^(٢) » .

(١) الإحياء ج ١ ص ٢٢ ومقدمة المؤلف ص ٣٦ .

(٢) تاريخ فلاسفة الإسلام ص ٧٨ .

ثم تحول إلى دراسة أخرى هي دراسة الصوفية ، فقرأ لأبي طالب المكي^(١) والحاتر المحاسبي^(٢) والجنيد^(٣) والشبلي^(٤) والبسطامي^(٥) وغيرهم .

وعندئذ بدأ الصراع مع نفسه ، فهو المرموق العالم الذي يشار إليه بالبنان ، ويحضر حلقاته العلمية والأكابر ، ويجالس الملوك والوزراء ، فتردد بين شهوات الدنيا ودواعي الآخرة . وانتصر سلوك العارفين الزاهدين في نفسه ، فسافر إلى الشام وكانت رحلته المعروفة ، التي تمخضت عن أعظم عمل بعد أن أفاض الله عليه بنور إلهي ونفحة سماوية .

يقول الإمام أبو بكر محمد بن العربي في كتابه « العواصم من القواصم » : ولقد فاضت فيها^(٦) أبا حامد الغزالي حين لقائي له بمدينة السلام في جمادى الآخرة سنة ٤٩٠ هـ . وقد كان راض نفسه بالطريقة الصوفية ، من سنة ٤٨٦ هـ إلى ذلك الوقت ، نحواً من خمسة أعوام ، وتجردها ، واصطحب معه العزلة ونبت كل فرقة ، فتضرع لي بسبب بيناء في كتاب « ترتيب الرحلة » ، فقرأت عليه جملة من كتبه ، وسمعت كتابه الذي سماه « بالإحياء لعلوم الدين » فسألته سؤال المسترشد عن

(١) هو أبو طالب محمد بن علي الحارثي ، الواصف المكي ، كان رجلاً صالحاً مجتهداً في العبادة من أهل الجبل (بين بغداد وواسط) ، سكن مكة فنسب إليها ، ورحل إلى البصرة ، واتهم بالاعتزال ، وسكن بغداد وتوفي بها سنة ٣٨٦ هـ - سنة ٩٩٦ م ، له مصنفات في التوحيد وهو صاحب كتاب « قوت القلوب » . وفيات الأعيان ج ٤ ص ٣٠٣ .

(٢) من أكابر الصوفية ، له تصانيف في الرد على المعتزلة ، ولد ونشأ في البصرة ، ومات في بغداد سنة ٢٤٣ هـ - سنة ٨٥٧ م . الأعلام ج ٢ ص ١٥٣ .

(٣) الجنيد البغدادي ، نشأ وتولى في بغداد سنة ٢٩٧ هـ - سنة ٩١٠ م ، صوفي من نهاوند ، ويعرف بالقراري ، ويعرف أيضاً بالخزاز لأنه يعمل الخبز ، أول من تكلم في علم التوحيد في بغداد ، يعد شيخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة . وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٧٣ .

(٤) هودلف بن جعذر أبو بكر الشبلي ، وقيل جعفر بن يونس ، الصالح المشهور الحراساني ، كان في مبدأ أمره وإياها في ذهابه ، ثم ترك الولاية وعكف على العبادة ، وصحب الجنيد ومن في عصره من الصلحاء ، وكان يبالغ في تطهير الشرع المظهر ، نسبته إلى شبة من قرى ما وراء النهر وراء سمرقند ، ومولده بسر من رأي ، ووفاته ببغداد في ذي الحجة سنة ٣٣٤ هـ وفيات الأعيان ج ٢ ص ٢٧٦ .

(٥) هو طهون بن حمص أبو يزيد البسطامي ويقال له بايزيد ، زاهد مشهور أصله من بسطام بين العراق وخراسان ، توفي بها سنة ٢٦١ هـ - سنة ٨٧٥ م . الأعلام ج ٣ ص ٢٣٥ .

(٦) أي في بغداد .

عقيدته ، والمستكشف عن طريقته لأقف — من منتهى تلك الرموز التي أوما إليها في كتابه — على موقف تام المعرفة ، وطلق يجاوبني مجاوبة الناهج لطريق التسديد للمريد ، لعظيم مرتبته وسمو منزلته ، وما ثبت له في النفوس من تكريمته . فقال لي من لفظه وكتب لي بخطه : إن القلب إذا تطهر عن علاقة البدن المحسوس ، وتجرد للمعقول انكشفت له الحقائق . وهذه أمور لا تدرك إلا بالتجربة لها عند أربابها ، بالسكون معهم ، والصحية لهم ، ويرشد إليه طريق من النظر ، وهو أن القلب جوهر صقيل مستعد لتجلى المعلومات فيه عند مقابلتها ، عرياناً عن الحجب ، كالمرآة في ترائي المحسوسات عند زوال الحجب ، من صبدأ لا يط^(١) ، أو ستر من ثوب أو حائط ، لكنه بتراكم الآفات عليه^(٢) يصدأ حتى لا يتجلى فيه شيء ، أو يتجلى معلوم دون معلوم ، بحسب موارد الحجاب له من ازورار أو كثافة أو شغف ، فيتخيل فيه غيلة غير متحلية ، كأنه ينظر من وراء شف ، ألا ترى إلى النائم إذا أفلت قلبه من يد الخواس وانفك من أسراها كيف تتجلى له الحقائق ، تارة بعينها وأخرى بمثلها^(٣) ؟ .

فهو إذن قد بدأ كتابه بالشام بعد أن تزهد واعتزل ، وقرأ وتمحص وتفكر ، فكان الإحياء .

هدف التأليف

تلقت الغزالي حوله فوجد الناس لاهين قد استهواهم الشيطان ، واستحوذت عليهم الدنيا ، ونسوا طريق الآخرة وما سار عليه الصالحون ، ولا دليل من العلماء يرشدهم وينير لهم الطريق بعد أن انطمس النار وصار المرء يرى المعروف منكراً والمنكر معروفاً ، ولا يسمع من الدين إلا قشورا من وعاظ يستدرجون العوام بالسجع والزخرفة والجدل والفسسطة ، يقول في أول كتابه الإحياء : فأما طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله تعالى في كتابه فقها وحكمة وعلماء وضياء

(١) في الأصل (يصد الإبط) وما ألبته هو الألبق بالسياق . ومعناه : صبدأ لاصق .

(٢) أي القلب . (٣) المواسم ص ٢١ ومؤلفات الغزالي ص ٥٤٦ .

ونورا وهداية ورشدا ، فقد أصبح من بين الخلق مطويا ، وصار نسيا منسيا ، ولما كان هذا ثلما في الدين ملما وخطبا ملما ، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما « إحياء علوم الدين » وكشفا عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاحا للمناهي العلوم النافعة عند التبيين والسلف الصالح^(١) .

أهمية الإحياء

يقول الغزالي في مقدمة الإحياء : لقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور :

الأول : حل ما عقّده وكشف ما أجمّله .

الثاني : ترتيب ما بدّوه ونظم ما فرقوه .

الثالث : إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه .

الرابع : حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه .

الخامس : تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام ، لم يتعرض لها في الكتب أصلاً ، إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصّه ويغفل عنه رفاقه أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيرادها في الكتب أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف الغطاء عنه صارف ، فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم .

ولذا فكل مسلم يعتبر « إحياء علوم الدين » من أعظم وأهم المؤلفات التي صنفت في علوم الدين المختلفة ، وقد تناوله الخطاطون نسخاً ونقلوا منذ تأليفه إلى الآن ، حتى ذكر الدكتور بدوي^(٢) ما يقرب من مائة وعشرين مخطوطاً للإحياء في مكتبات العالم من دار الكتب المصرية والأزهر ، وباريس ، وإستانبول ومتحف بتافيا للفنون بلاهاي ، وأدنبرة ، والجزائر ، ومشهد وطهران ، وغيرها ... ، وقد طبع طبعات كثيرة ، في كل من القاهرة ، وطهران ، وإستانبول .

(١) الإحياء ج ١ ص ٤ .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ٩٩ .

ولأهمية الكتاب نقلت أجزاء منه إلى لغات عالمية ، فقد ترجم إلى الألمانية وكذلك الفارسية والأسبانية والأردية والتركية .

والغريب أن الكتاب لم يترجم ولا جزء منه إلى العبرية على الرغم من أن كتابا أخرى للغزالي ترجمت إليها كما أسلفنا ، وهو أمر يستحق شيئا من النظر والتعليل .

شرح الإحياء

قام السيد المرتضى الزبيدي^(١) بشرح « إحياء علوم الدين » في عشرة مجلدات وسماه :

« تحف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين » ، ذكر في مقدمته^(٢) :
... فاقضى تقديم هذا الكتاب في الذكر لوجوه : الأول : أن اسمه مبدوء بالألف . الثاني : شرفه على غيره لما فيه من علوم الآخرة . الثالث : شهرته في الآفاق وسيرورته مسير الشمس في الاختراق ، حتى قيل لو ذهبت كتب الإسلام وبقي الإحياء لأغنى عما ذهب .

وقد ذكر المرتضى أقوالا لكثيرين في فضل الكتاب ، كما ذكر من نقده وطعن عليه ، ثم ردّ على هذا الطعن .

كذلك قام عبد القادر العيدروس^(٣) بدراسة وافية عن الإحياء وسماه :

« تعريف الأحياء بفضل الإحياء » وهي مطبوعة على هامش طبعات عديدة للإحياء ،

(١) محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني الزبيدي ، الملقب بالمرتضى ، علامة باللغة والحديث والرجال والأنساب ، من كبار المصنفين ، أصله من العراق وولد بالهند ، ومنشأه في زيد باليمن ، رحل إلى الحجاز ومصر ، مولده في سنة ١١٤٥ هـ — سنة ١٧٣٢ م ، ووفاته في مصر بالطاعون في سنة ١٢٠٥ هـ — سنة ١٧٩٠ م . له مؤلفات كثيرة منها « تاج المروس في شرح القاموس » ، « مختصر المين » ، « وشرح الإحياء » الأعلام ج ٧ ص ٢٠ .

(٢) المؤلفات ص ١١٤ عن تحف السادة المتقين ج ١ ص ٢٧ .

(٣) مؤرخ باحث من أهل اليمن ، سكن حضرموت ثم انتقل إلى الهند ، وتوفي بها سنة ١٠٣٨ هـ سنة ١٦٢٨ م . من مؤلفاته : « الحقائق الخضرى في سورة النبی وأصحابه العشرة » ، « تعريف الأحياء بفضل الإحياء » الأعلام للزركلي ج ٤ ص ٣٩ .

وهي أيضا مطبوعة على إحدى طبعات «تحاف السادة المتقين» للمرتضى .
ومن اهتموا بدراسة «الإحياء» وقاموا بالدفاع عنه جلال الدين السيوطي ، فقد
نسخ مؤلفا بعنوان «تشديد الأركان في ليس في الإمكان أبدع مما كان» وما زال
مخطوطا بدار الكتب برقم ٥٣٠ ، ٥٣٢ ، ١٢٢ مجاميع م . و ٤٨ علم
الكلام^(١) .

تلخيصات الإحياء

وللإحياء ستة وعشرون تلخيصا ظهرت بالعربية حتى الآن ، ومن ثم نذكر أهمية
هذا الكتاب ، وإحساس الباحثين على مر الدهور بضرورة تناوله ، وبعض هذه
التلخيصات ما زال مخطوطا في مكتبات العالم في القاهرة وبرلين ، وبشاور وتونس
وطهران واستنبول ، والظاهرية بدمشق ، وباريس والعراق وغيرها .

وأول عليه المخلصات ما ظهر بعنوان «لباب إحياء علوم الدين» وقد قام
باختصاره أحمد بن محمد الغزالي^(٢) (أخو المصنف) .

وفي أواخر القرن السادس الهجري لخص ابن الجوزي^(٣) «الإحياء» في مؤلف
سماه : «منهاج القاصدين» .

وفي القرن التاسع الهجري صنف العلامة الحافظ العراقي^(٤) كتابا أطلق عليه :
«المغنى عن حمل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الإحياء من أخبار» ، وهو

(١) مؤلفات الغزالي ص ١١٣ .

(٢) المغزى سنة ٥٢١ هـ .

(٣) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي القرشي البغدادى ، الفقيه الحنبلي الواعظ : علامة عصره في
التاريخ والحديث ، كثير التصانيف ، مولده ووفاته ببغداد في رمضان سنة ٥٩٧ هـ ، نسجه إلى «فرقة
الجوز» كنية أكثر من أن تعد . يقال انه جمعت برائة أفلامه التي كتب بها حديث رسول الله فحصل
منها شيء كثير ، وأوصى أن يسحق بها الماء الذي يغسل به بعد موته ، ففعل ذلك ، فكفت وفضل
منها . ونهايت الأحياء ج ٣ ص ١٤١ .

(٤) هو عبد الرحيم بن الحسين أبو الفضل المعروف بالحافظ العراقي ، بمائة من كبار حفاظ الحديث ، أصله
من الكرد من «أربل» تحول صغورا إلى مصر مع أبيه ، فتعلم ونسخ فيها ، قام برحلة إلى الحجاز والشام
وفلسطين ، توفى بالقاهرة سنة ٨٠٦ هـ . سنة ١٤٠٤ م . الأعلام ج ١ ص ٣٤٤ .

عبارة عن تخریج الأحادیث النبویة التي وردت فی الإحیاء . فذكر طرف الحدیث وصحایه ومخرجه وبيان صحته أو حسنه ، أو ضعف مخرجه ، وبيان ما ليس له أصل فی كتب الأصول^(١) .

كذلك فی نفس القرن اختصر أبو عبد الله شمس الدين محمد بن جعفر المعروف بالبلالی كتاب « إحياء علوم الدين » إلى نصف عشر حجه^(٢) باسم « مختصر علوم الدين » وهناك مختصر لنفس البلالی هذا باسم « مختصر الإحياء » .

(١) الإحياء ج ١ ص ١ هامش .

(٢) مؤلفات الغزالي ص ١١٨ .

تقسيم الأحياء

سار الفزالي فى تنظيم تصنيفه على طريقة فريدة ، لم يسبق إليها ، فقد قسم المؤلف كله إلى أربعة أرباع :

١ — الربع الأول : العبادات

٢ — الربع الثانى : العادات

٣ — الربع الثالث : المهلكات

٤ — الربع الرابع : المنجيات

ثم قسم كل ربع من هذه الأرباع إلى عشرة كتب ، وكل كتاب مقسم بالتالى إلى أبواب ، تكبر وتصغر حسب الموضوع ، والأبواب محتوية على فصول تطول وتقصر أيضا .

وهذا تقسيم سريع لمصنف إحياء علوم الدين :

الربع الأول : العبادات

الكتاب الأول

■ العلم

وفيه سبعة أبواب :

الباب الأول : أ — فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل .

ب — فضيلة العلم .

ج — فضيلة التعلم .

د — فضيلة التعليم .

هـ — فى الشواهد العقلية .

الباب الثاني : أ — في العلم المحمود والمذموم .

ب — بيان العلم الذى هو فرض عين .

ج — بيان العلم الذى هو فرض كفاية .

الباب الثالث : أ — فيما يعده العامة من العلوم المحمودة وليس منها .

ب — بيان الوجه الذى يكون به بعض العلوم مذموما .

ج — بيان تبديل أسمى العلوم ، وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة .

د — بيان القدر المحمود من العلوم الشرعية ، والقدر المذموم منها .

ه — بيان علة ذم العلم المذموم .

و — بيان ما يبدل من ألفاظ العلوم .

ز — بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة .

الباب الرابع : أ — سبب إقبال الخلق على علم الخلاف .

ب — تفصيل آيات المناظرة والجدل وشروط إباحتها .

ج — بيان التلبس فى تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف رحمهم الله .

د — بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق .

الباب الخامس : أ — فى آداب المتعلم والمعلم .

ب — بيان وظائف المرشد المعلم .

الباب السادس : فى آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء والسوء .

الباب السابع : أ — فى العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه .

ب — بيان تفاوت النفوس فى العقل

الكتاب الثاني

■ قواعد العقائد

وفيه أربعة أبواب :

الباب الاول : في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتى الشهادة .

الباب الثانى : في وجه التدرج إلى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد .

الباب الثالث : في لوازم الأدلة للعقيدة التى ترجمها المؤلف بالقدس . وهى أربعة أركان :

أ — أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى ومداره على عشرة أصول .

ب — العلم بصفاته ومداره على عشرة أصول .

ج — العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول .

د — السمعيات وتصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة أصول .

الباب الرابع : في الإيمان والإسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال ، وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ، ووجه استثناء السلف فيه . وفيه ثلاث مسائل .

الكتاب الثالث

■ أسرار الطهارة

الباب الاول : في طهارة الحث ، وما يتعلق بالمزال والمزال به وكيفية الإزالة .

الباب الثاني : في طهارة الأحداث ومنها :

أ - في قضاء الحاجة .

ب - في كيفية الاستنجاء .

ج - في كيفية الوضوء .

د - في كيفية الغسل .

هـ - في كيفية التيمم .

الباب الثالث : في النظافة والتنظيف من الفضلات الظاهرة ، وهي نوعان :

أ - أوساخ ورطوبات مترشحة ، وهي ثمانية .

ب - ما يحدث للبدن منها ، وهي ثمانية .

الكتاب الرابع

■ أسرار الصلاة ومهماتها

الباب الاول : في فضائل الصلاة ، والسجود ، والجماعة ، والأذان ،
والخشوع .

الباب الثاني : في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة بالتكبير وما قبله ،

وما بعده وهي :

أ - القراءة .

ب - الركوع ولواحقه .

ج - السجود .

د - التشهد .

هـ - المنهيات .

و - تمييز الفرائض والسنن .

الباب الثالث : في الشروط الباطنة من أعمال القلب .

أ - بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب .

ب - بيان النواء النافع في حضور القلب .

ج - بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن من أعمال الصلاة .

د - حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضى الله عنهم .

الباب الرابع : في الإمامة والقنوة .

الباب الخامس : أ - في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها .

ب - في بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة ، وهي عشر جمل .

ج - بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق ، الذي يعم جميع النهار ، وهي سبعة أمور .

الباب السادس : في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد لمعرفةها .

الباب السابع : في التواقل من الصلوات ، وفيه .

أ - ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي . وهي ثمانية .

ب - ما يتكرر بتكرر الأسابيع .

ج - ما يتكرر بتكرر السنين .

د - ما يتعلق بأسباب عارضة ، ولا يتعلق بالمواقيت ، وهي تسعة .

الكتاب الخامس

■ في أسرار الزكاة

الباب الاول : في انواع الزكاة وأسباب وجوبها .

أ - زكاة الانعام .

ب - زكاة المعشرات .

ج - زكاة النقدين : الذهب والفضة .

د - زكاة الركايز والمعدن .

هـ - زكاة التجارة .

و - صدقة الفطر .

- الباب الثاني : في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة .
 الباب الثالث : في القابض وأسباب استحقاقه ، ووظائف قبضه .
 الباب الرابع : في صدقة التطوع ، وفضلها وآداب أخذها واعطائها .

الكتاب السادس

■ في أسرار الصوم

- الباب الاول : في الواجبات والسنن الظاهرة .
 الباب الثاني : في أسرار الصوم وشروطه الباطنة .
 الباب الثالث : في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه .

الكتاب السابع

■ في أسرار الحج

- الباب الاول : أ — في فضائل الحج ، وفضيلة البيت ومكة المكرمة ، وشد الرحال إلى المساجد .
 ب — في شروط وجوب الحج ، وصحة أركانه ، وواجباته وعظوماته .
 الباب الثاني : في ترتيب أعمال الحج الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع .
 الباب الثالث : في بيان الأعمال الباطنة ، ووجه الاخلاص في النية ، وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة ، وكيفية الافتكار فيها ، والتذكر بأسرارها ومعانيها .

الكتاب الثامن

■ في آداب تلاوة القرآن

- الباب الاول : في فضل القرآن وأهله ، وذم المقصرين في تلاوته .

- الباب الثاني : في ظاهر آداب التلاوة ، وهي عشرة .
 الباب الثالث : في أعمال الباطن في التلاوة ، وهي عشرة .
 الباب الرابع : في فهم القرآن وتفسيره بالرأى من غير نقل .

الكتاب التاسع

■ في الأذكار والدعوات

- الباب الاول : أ — في فضيلة الذكر
 ب — في فضيلة مجالس الذكر
 ج — في فضيلة التهليل والتسبيح والتحميد وبقية الأذكار .
 الباب الثاني : أ — في آداب الدعاء
 ب — في فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 ج — في فضيلة الاستغفار
 الباب الثالث : في أدعية مأثورة
 الباب الرابع : أ — في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ب — في أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم .
 الباب الخامس : في الادعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث .

الكتاب العاشر

■ في ترتيب الأوراد وتفضيل إحياء الليل

- الباب الاول : في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها .
 الباب الثاني : في الأسباب الميسرة لقيام الليل ، وطرق القسمة لأجزاء الليل ، والأيام والليالي الفاضلة .

الربع الثاني : العادات الكتاب الأول

■ آداب الاكل

وفيه اربعة ابواب :

- الباب الاول : أ — آداب قبل الاكل .
- ب — آداب حالة الاكل .
- ج — ما يستحب بعد الطعام .
- الباب الثاني : فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل .
- الباب الثالث : آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين .
- الباب الرابع : أ — آداب الضيافة
- ب — آداب ومناهي طبية وشرعية .

الكتاب الثاني

■ آداب النكاح

وفيه ثلاثة ابواب :

- الباب الاول : أ — في الترغيب في النكاح والترغيب عنه .
- ب — آفات النكاح وفوائده .
- الباب الثاني : شروط العقد وأحوال المرأة .
- الباب الثالث : أ — آداب المعاشرة ، وفيما على الزوج وفيما على الزوجة .
- ب — حقوق الزوج عليها .

الكتاب الثالث

■ آداب الكسب والمعاش

- الباب الاول : فضل الكسب والحث عليه .

- الباب الثاني : علم الكسب وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات
التي هي مدار المكاسب في الشرع .
- ب — العقود : البيع — الربا — الاجارة — القراض — الشركة .
- الباب الثالث : بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة .
- الباب الرابع : الإحسان في المعاملة .
- الباب الخامس : شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته .

الكتاب الرابع

■ الحلال والحرام

وفيه ستة أبواب :

- الباب الاول : أ — فضيلة الحلال ومذمة الحرام .
- ب — أصناف الحلال ومدخله .
- ج — درجات الحلال والحرام .
- الباب الثاني : مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام .
- الباب الثالث : في البحث والسؤال والمهجوم والاهمال ومطائنها .
- الباب الرابع : في ادارات السلاطين وما يحل منها وما يحرم .
- الباب الخامس : أ — فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة وما يحرم .
- ب — حكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم .
- الباب السادس : مسائل متفرقة سفل عنها في الفتاوى .

الكتاب الخامس

■ آداب الألفة والأخوة

وفيه ثلاث أبواب :

- الباب الاول : أ — فضيلة الألفة والأخوة وشروطها ودرجاتها وفوائدها .
- ب — بيان البغض في الله .

ج — الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته .

الباب الثاني : في حقوق الأخوة والصحة .

الباب الثالث : أ — في حق المسلم والرحم والجوار والملك .

ب — كيفية المعاشرة .

الكتاب السادس

■ آداب العزلة

وفيه بابان :

الباب الاول : نقل المذاهب والاقاويل .

الباب الثاني : فوائد العزلة وغوائلها ، وكشف الحق في فضلها .

الكتاب السابع

■ آداب السفر

وفيه بابان :

الباب الاول : الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع .

الباب الثاني : فيما لا بد للمسافر من تعلمه .

الكتاب الثامن

■ آداب السماع والوجد

وفيه بابان :

الباب الاول : أ. — اختلاف العلماء في إباحة السماع .

ب — الدليل على إباحة السماع .

ج — حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها .

الباب الثاني : آثار السماع وآدابه .

الكتاب التاسع

■ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وفيه أربعة أبواب :

الباب الاول : وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وفضيلته ، والمزمة في إعماله واضاعته .

الباب الثاني : أركان الأمر بالمعروف وشروطه .

الباب الثالث : في المنكرات المألوفة في العادات .

منكرات المساجد — منكرات الاسواق — منكرات

الحمامات — منكرات الضيافة — المنكرات العامة .

الباب الرابع : في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر .

الكتاب العاشر

■ آداب المعيشة وأخلاق النبوة

أ — تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن .

ب — محاسن أخلاقه وآدابه في الطعام واللباس .

ج — عفوه مع المقدرة وسخاوته وجوده وشجاعته وتواضعه صلى الله عليه وسلم .

د — صورته وخلقه ومعجزاته وآياته الدالة على صدقه .

الربع الثالث : المهلكات

الكتاب الأول

■ شرح عجائب القلب

الباب الاول : أ — معنى النفس والروح والقلب والعقل .

ب — بيان جنود القلب الباطنة .

الباب الثاني : مجامع اوصاف القلب وأمثله .

ب — بيان حال القلب بالإضافة إلى اقسام العلوم العقلية والدينية والدينية والأخرية .

الباب الثالث : أ — الفرق بين الالهام والتعلم ، والفرق بين طريق الصوفية في استكشاف الحق ، وطريق النظر .

ب — شواهد الشرع على صحة طريق أهل التصوف في اكتساب المعرفة ، لا من التعلم ولا من الطريق المعتاد .

الباب الرابع : أ — تسلط الشيطان على القلب بالوسواس ومعنى الوسوسة .

ب — ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما وخاوطرها .

الباب الخامس : سرعة تقلب القلب وانقسام القلوب في التغيير والثبات .

الكتاب الثاني

■ رياضة النفس

الباب الأول : أ — بيان فضيلة حسن الخلق ومذمة سوء الخلق .

ب — قبول الاخلاق للتغير بطريق الرياضة .

الباب الثاني : أ — تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق .

ب — علامات أمراض القلوب ، وعلامات عودها للصحة .

ج — الطريق التي يعرف بها الإنسان عيوب نفسه .

الباب الثالث : أ — شواهد النقل وشواهد الشرع على أن الطريق في معالجة

أمراض القلوب ، ترك الشهوات .

ب — مادة أمراض القلوب اتباع الشهوات .

الباب الرابع : أ — علامات حسن الخلق .

ب — بيان الطريق في رياضة الصبيان ووجه تأديبهم .

الباب الخامس : أ — شروط الارادة ومقدمات المجاهدين .

ب — تدرج المرید في سلوك سبيل الرياضة .

الكتاب الثالث

■ كسر الشهوتين

- الباب الأول : أ — فضيلة الجوع وذم الشبع .
ب — طريق الرياضة في كسر شهوة البطن .
ج — آفة الرياء المتطرق إلى من ترك الشهوات وقلل الطعام .
الباب الثاني : أ — شهوة الفرج .
ب — ما على المرء في ترك شهوة التزويج .
ج — فضيلة من يخالف شهوة الفرج والعين .

الكتاب الرابع

■ آفات اللسان

- الباب الأول : عظيم خطر اللسان وفضيلة الصمت .
الباب الثاني : آفات اللسان والكلام فيما لا يملك ، وهي عشرون آفة .

الكتاب الخامس

■ ذم الغضب والحقد والحسد

- الباب الأول : أ — بيان ذم الغضب وفضيلة الحلم .
ب — الأسباب المهيجة للغضب .
ج — فضيلة كظم الغيظ .
د — فضيلة الحلم .
ه — القدر الذي يجوز الانتصار والتشفى به من الكلام .
الباب الثاني : أ — معنى الحقد وتناجه .
ب — فضيلة العفو والاحسان .
ج — فضيلة الرفق .

الباب الثالث : أ — ذم الحسد وحقيقته ، وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب في إزالته .

ب — بيان سبب الحسد بين الأمثال والأقران والأخوة وبنى العم والأقارب وقلته في غيرهم وضعفه .
ج — الدواء الذى ينفى مرض الحسد عن القلب .

الكتاب السادس

■ ذم الدنيا

الباب الأول : المواعظ في ذم الدنيا .
الباب الثانى : صفة الدنيا بالأمثلة .
الباب الثالث : أ — حقيقة الدنيا وماهيتها في حق العبد .
ب — حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التى استغرقت همم الخلق حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردهم .

الكتاب السابع

■ ذم البخل وذم حب المال

الباب الأول : أ — ذم المال وكراهية حبه .
ب — مدح المال والجمع بينه وبين الذم .
الباب الثانى : أ — ذم الحرص والطمع ومدح القناعة واليأس مما في أيدي الناس .
ب — علاج الحرص والطمع والدواء الذى يكتسب به القناعة .
الباب الثالث : أ — فضيلة السخاء .
ب — حكايات الاسخياء .
الباب الرابع : أ — ذم البخل .
ب — حكايات البخلاء .
ج — حد السخاء والبخل وحقيقتهما .

د — علاج البخل .
الباب الخامس : ذم الغنى ومدح الفقر .

الكتاب الثامن

■ ذم الجاه والرياء

- الباب الأول : أ — حب الجاه والشهرة .
ب — ذم الشهرة وانتشار الصيت .
الباب الثاني : أ — الكمال الحقيقي والكمال الوهمي الذى لا حقيقة له .
ب — ما يحمّد من حب الجاه وما يذم .
الباب الثالث : أ — علاج حب الجاه .
ب — وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم .
الباب الرابع : أ — حقيقة الرياء وما يראى به .
ب — درجات الرياء .
ج — الرياء الخفى .
د — دواء الرياء وطريق معالجة القلب منه .
الباب الخامس : أ — الرخصة فى قصد إظهار الطاعات .
ب — الرخصة فى كتمان الذنوب .
ج — ترك الطاعات خوفاً من الرياء .
الباب السادس : أ — ما يصح من نشاط العبد للعبادة بسبب رؤية الخلق
وما لا يصح .
ب — ما ينبغى للمريد أن يلزم نفسه قبل العمل .

الكتاب التاسع

■ ذم الكبير والمعجب

- الباب الأول : أ — ذم الاحتيال وإظهار آثار الكبير فى المشى وجبر الثوب .
ب — بيان فضيلة التواضع .

- ج — حقيقة الكبر وآفته .
- الباب الثاني : أ — بيان البواعث على التكبر والأسباب المهيجة له .
- ب — أخلاق المتواضعين في معالجة الكبر .
- ج — غاية الرياضة في خلق التواضع .
- الباب الثالث : أ — آفة العجب .
- ب — علاج العجب على الجملة وتفصيل علاجه .

الكتاب العاشر

■ ذم الغرور

- الباب الأول : ذم الغرور وحقيقته وأمثله .
- الباب الثاني : أصناف المغترين ، وأقسام فرق كل صنف .

الربع الرابع : المنجيات

الكتاب الأول

■ التوبة

- الباب الأول : أ — بيان حقيقة التوبة وحدها .
- ب — وجوب التوبة على الفور .
- ج — وجوب التوبة عام في الأشخاص والأحوال .
- د — اذا استجمعت التوبة شرائطها فهي مقبولة لا محالة .
- الباب الثاني : أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد .
- الباب الثالث : أ — كيف توزع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا .
- ب — ما تعظم به الصغائر من الذنوب .

- الباب الرابع : أ — تمام التوبة .
 ب — اقسام العباد في دوام التوبة .
 ج — ما ينبغي ان يبادر اليه التائب .
 الباب الخامس : دواء التوبة .

الكتاب الثاني

■ الصبر والشكر

- الباب الأول : أ — حقيقة الصبر ومعناه .
 ب — الصبر نفس الايمان ، اقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف .
 ج — دواء الصبر وما يستعان به عليه .
 الباب الثاني : أ — فضيلة الشكر .
 ب — حد الشكر وحقيقته .
 ج — تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه .
 الباب الثالث : أ — حقيقة نعمة الشكر واقسامها .
 ب — وجه الأتمودج في كثرة نعم الله تعالى ، وتسلسلها وخروجها عن الحصر .
 الباب الرابع : السبب الصارف للخلق عن الشكر .
 الباب الخامس : أ — وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد .
 ب — فضل النعمة على البلاء .
 ج — الأفضل من الصبر والشكر .

الكتاب الثالث

■ الخوف والرجاء

- الباب الأول : أ — فضيلة الرجاء والترغيب فيه .
 ب — دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء .

الباب الثاني : أ — حقيقة الخوف .

ب — درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف .

ج — أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه .

د — فضيلة الخوف والترغيب فيه .

ه — بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما .

الباب الثالث : أ — معنى سوء الخاتمة

ب — أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف .

ج — أحوال الصحابة والتابعين والسلف الصالحين في شدة الخوف .

الكتاب الرابع

■ الفقر والزهد

الباب الأول : أ — حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساميهِ .

ب — فضيلة الفقر مطلقاً .

ج — آداب الفقير في فقره وفي قبول العطاء .

الباب الثاني : أ — تحريم السؤال من غير ضرورة ، وآداب الفقير المضطر فيه .

ب — أحوال السائلين .

الباب الثالث : أ — حقيقة الزهد وفضيلته .

ب — درجات الزهد وأقسامه .

ج — تقسيم الزهد فيما هو من ضروريات الحياة .

د — علامات الزهد .

الكتاب الخامس

■ التوحيد والتوكل

- الباب الأول : أ — حقيقة التوحيد الذى هو أصل التوكل .
ب — حال التوكل .
- الباب الثانى : أ — ما قاله الشيوخ فى أحوال التوكل .
ب — أعمال المتوكلين .
ج — توكل المعيل .
د — أحوال المتوكلين فى التعلق بالأسباب .
- الباب الثالث : أ — آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم .
ب — ترك التداوى قد يحمى فى بعض الأحوال ويدل على قوة التوكل .
ج — الرد على من قال ترك التداوى افضل لكل حال .
د — أحوال المتوكلين فى إظهار المرض وكتمانه .

الكتاب السادس

■ المحبة والشوق والأنس والرضا

- الباب الأول : أ — حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى .
ب — المستحق للمحبة هو الله وحده .
ج — أجل اللذات وأعلاها معرفة الله تعالى .
- الباب الثانى : أ — السبب فى زيادة النظر فى لذة الآخرة على المعرفة فى الدنيا .
ب — الأسباب القوية لحب الله .
- الباب الثالث : أ — معنى الشوق إلى الله تعالى .
ب — محبة الله للعبد ومعناها .
- الباب الرابع : أ — معنى الأنس ومعنى الرضا بقضاء الله .
ب — معنى الرضا بقضاء الله .
ج — فضيلة الرضا وحقيقته وتصوره فيما يخالف الهوى .

- الباب الخامس : أ — الدعاء غير مناقض للرضا .
 ب — الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومذمتها لا يقدر
 الرضا .
 ج — جملة حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم .

الكتاب السابع

■ النية والإخلاص والصدق

- الباب الأول : أ — فضيلة النية وحقيقة النية .
 ب — تفصيل الأعمال المتعلقة بالنية .
 ج — النية غير داخلة تحت الاختيار .
 الباب الثاني : أ — الإخلاص وفضيلته ودرجاته وحقيقته .
 ب — أقاويل الشيوخ في الإخلاص .
 ج — درجات الشوائب والأفات المكثرة للإخلاص .
 د — حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به .
 الباب الثالث : أ — الصدق وفضيلته وحقيقته .
 ب — معناه ومراتبه .

الكتاب الثامن

■ المراقبة والمحاسبة

- الباب الأول : أ — المقام الأول من المراقبة : المشاركة .
 ب — المراقبة الثانية : المراقبة .
 ج — بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها .
 د — المراقبة الثالثة : محاسبة النفس .
 الباب الثاني : أ — حقيقة المحاسبة بعد العمل .
 ب — المراقبة الرابعة : في معاقبة النفس على تقصيرها .

- ج — المراقبة الخامسة : المجاهدة .
د — المراقبة السادسة : في توبيخ النفس .

الكتاب التاسع

■ التفكير

- الباب الأول : أ — فضيلة التفكير
ب — حقيقة الفكر وثمرته
ج — مجارى الفكر
الباب الثانى : كيفية التفكير في خلق الله تعالى .

الكتاب العاشر^(١)

■ ذكر الموت وما بعده

- الشرط الأول : في مقدمات الموت وتوابعه :
الباب الأول : أ — فضل ذكر الموت كيفما كان .
ب — الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب .
الباب الثانى : أ — طول الامل ، وسبب طوله ، وكيفية معالجته .
ب — فضيلة قصر الامل .
ج — مراتب الناس في طول الامل وقصره .
الباب الثالث : أ — في سكرات الموت وشدته ، وما يستحب من الاحوال عنده .
ب — الحسرة عند لقاء ملك الموت بمحكايات يعرب الحال عنها .
الباب الرابع : أ — في وفاة الرسول ﷺ .
ب — في وفاة الخلفاء الراشدين : أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى رضي الله عنهم .

(١) ويحذر هذا الكتاب أكثر كتب الإحياء الاربعة ، فقد وسع سقا وتسعين صفحة .

- الباب الخامس : أ — في كلام المختصرين من الخلفاء والأمراء والصالحين .
 ب — أقاويل جماعة من خصوص الصالحين من الصحابة والتابعين
 ومن بعدهم من أهل التصوف رضى الله عنهم أجمعين .
- الباب السادس : أ — في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر .
 ب — حكم زيارة القبور والدعاء للميت .
- الباب السابع : أ — في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر إلى نفخة
 الصور .
 ب — كلام القبر للميت وكلام الموق إما بلسان المقال أو بلسان
 الحال .
- ج — عذاب القبر وسؤال منكر ونكير وصورتهما .
 د — ضغطة القبر وبقية القول في عذاب القبر .
- الباب الثامن : أ — منامات تكشف عن أحوال الموق والأعمال النافعة في
 الآخرة .
 ب — منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين .
- الخطر الثاني : أحوال الميت من وقت نفخة الصور إلى آخر
 الاستقرار في الجنة أو النار :
- الباب الأول : أ — صفة أخضر وأهله .
 ب — صفة العرق .
 ج — صفة طول يوم القيامة ودواهيته واساميه .
 د — صفة المساعلة .
 هـ — صفة الميزان .
 و — صفة الخصماء .
 ز — صفة الصراط .
 ح — صفة الشفاعة .
 ط — صفة الخوض .
- الباب الثاني : القول في وصف جهنم وأهوالها واتكالمها .

- الباب الثالث : أ — صفة الجنة وأوصاف نعيمها .
ب — صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها .
ج — صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسرورهم وأرائكهم
وخيامهم .
د — طعام أهل الجنة .
ه — أوصاف أهل الجنة .
- الباب الرابع : الرؤية والنظر إلى وجه الله تعالى .

ثم يحتم الكتاب بباب في سعة رحمة الله تعالى على سبيل التفاضل بذلك .

منهج الخزانة في تأليفه

سار الإمام الغزالي في تصنيف "الإحياء" على طريقة واحدة ، فبعد أن قسمه إلى أربعة كتب ، وقسم كل كتاب إلى عشرة أبواب ، جعل كل باب محتويا على مسائل .

وبدأ كل كتاب بمقدمة تأتي دائما على نمط واحد هو : أن يحمد الله ويصلي ويسلم على رسول الله ، ويذكر الله ذكرا حسنا ، بأسلوب مشوق وطريقة جذابة . ويثنى عليه تعالى بما هو أهل له .

ويشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ، فيما يشبه مقدمات خطب الجمعة ، وهي تتميز بوضوح أثر الصنعة في أساليبها ، ففيها كثير من السجع والمحسنات البديعة ، ولا ريب أن هذه المقدمات كانت بكثرتها وتنوعها مددا غزيرا للوعاظ والخطباء في سائر العصور .

أما عرض المسائل فإنه يأتي بالآيات القرآنية المتصلة بالموضوع متسلسلة حسب ترتيب المعاني الجزئية كما تراءى له أن يطرحها ، وليس بترتيبها في المصحف ، ويتبع الآيات القرآنية بالأحاديث النبوية والآثار بنفس النمط الذي سار عليه في إيراد الآيات القرآنية .

ويذكر بعد ذلك مأثورات بعض العلماء ، وقصص التابعين ، وحكايات الأولياء الصالحين ، مستعينا ببعض الأمثال والحكم ، متمثلا بأبيات من شعره أو من الشعر الجاهلي أو الأموي أو العباسي ، وهي غالبا غير منسوبة لقايلها . وفي خلال ذلك يكون قد قرر اتجاهه في معالجة المسألة في ضوء مجموع النصوص والآثار التي أوردها ، فهو يدل على رأيه باختياره لهذه الآثار النقلية ، كما يدل عليه بتصريحه بهذا الرأي في نهاية المطاف .

آراء العلماء في نقد «الإحياء»

ولأهمية الكتاب وقيمته الرائعة وفضائله التي لا تحصى جعل بعض العلماء يمحصونه ويقلّبونه ، ويغوصون في أعماقه فينتقدونه ويكشفون عن بعض الأغلاط ، وهذه هي الانتقادات التي وجهها العلماء للإمام الغزالي :

ذكر أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي المتوفى سنة ٥٩٧ هـ في كتابه "المنتظم" معلقاً على كتاب الإمام الغزالي الإحياء : .. وذكر في كتابه "الإحياء" من الأحاديث الموضوعة ما لا يصح غير قليل ، وسبب ذلك قلة معرفته بالنقل ، فليته عرض تلك الأحاديث على من يعرف ، وإنما نقل نقل حاطب ليل^(١) . وقد جمع ابن الجوزي أغلاط الكتاب في مؤلف سماه "إعلام الأحياء بأغاليط الإحياء"^(٢) .

كذلك ذكر بعض هذه المسائل النقدية في كتابه المسمى "تليس إبليس" . وأرجع ابن الجوزي سبب ذلك إلى أنه صاحب الصوفية واطلع على كتاب أبي طالب المكي^(٣) ، وكلام المتصوفة القدماء .

أما ابن كثير (المتوفى سنة ٧٧٤ هـ) فقد قال عن الإحياء في كتابه "البداية والنهاية" :

... وصنف في هذه المدة كتابه الإحياء وهو كتاب عجيب يشتمل على علوم كثيرة من الشرعيات ، وممزوج بأشياء لطيفة من التصوف ، وأعمال القلوب ، ولكن فيه أحاديث غرائب ومنكرات وموضوعات^(٤) .
أما شمس الدين أبو عبد الله أحمد بن عثمان الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨ هـ ، قال

(١) مؤلفات الغزالي ص ٢٨٠ . (٢) البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٧٤ .

(٣) اسم الكتاب (ثروت القلوب) وهو في التصوف .

(٤) البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٧٥ .

فى المجلد الثانى عشر من سير أعلام النبلاء : وقد رأيت كتاب " الكشف والأنباء عن كتاب الإحياء " للمازرى الذى قال : إن فيه فتاوى ما لا حقيقة له ، وفيه كثير من الآثار عن النبى ﷺ - لفق فيه الثابت بغير الثابت ، وكذا ما أورد عن السلف لا يمكن ثبوته كله .

وعلى الرغم مما أصدره هؤلاء العلماء من أحكام قاسية على الإحياء وصاحبه ، فإن مكانة الغزالى وتأثير كتابه الإحياء لا يمكن إنكارهما فى توجيه الثقافة الاسلامية والفكر الاسلامى بعد الغزالى ، كما أن ما أخذ على الغزالى لا يعدو أن يكون جزئيات تعرض لها بالنقد أولئك العلماء ، ونهض منهم أيضا من قوم هذه الجزئيات .

ولو تتبعنا ما سجله بعض العلماء من نقد لكتاب الإحياء لوجدنا أكثره يدور حول الأحاديث النبوية التى أوردها المصنف وما فى بعضها من ضعف وغرابة ، والمرجح أن ذلك يرجع إلى اعتماده على الحافظة ، فهو لم يسأل ويدقق فى أساسيدها ومصادرها ، ومدى صحتها ، وقد رأب هذا الصدع فى كتاب الإحياء عالم جليل من حفاظ الحديث المشهورين هو : الإمام زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين ابن عبد الرحمن المعروف بالحافظ العراقى المتوفى سنة ٨٠٦ هـ ، فقام بتخريج جميع الأحاديث التى وردت فى الإحياء ، وهو يقول فى مقدمته بعد الحمد : وبعد فلما وفق الله تعالى لإكمال الكلام على أحاديث إحياء علوم الدين ، واقتصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحايه ومخرجه وبيان صحته أو حسنه أو ضعف مخرجه ، فإن ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء الآخرة ، بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة ، وأبين ما ليس له أصل فى كتب الأصول ، والله أسأل أن ينفع به ، انه خير مسؤول ، وسميته " المغنى عن حمل الأسفار فى الأسفار فى تخريج ما فى الأحياء من أخبار " .

ثم ذكر منهجه فى استخراج هذه الأحاديث ^(١) ...

والكتاب مطبوع فى ذيل إحياء علوم الدين فى طبعة القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ ، وفى بعض الطبعات الأخرى .

(١) إذا كرر الغزالى الحديث اكتفى بالحافظ العراقى بذكره فى أول مرة .

ولو أننا رجعنا إلى عصر الغزالي ، والكتاب جديد بين أيدي الناس ، وهم مبهورون به من مشاركة ومغاربة — لوجدنا قوما مزاجهم النقد ، وهوايتهم إبراز المساوئ وإخفاء المحاسن — عابوا على مسائل وردت في الإحياء ، فما كان من الغزالي إلا أن رد عليهم في مؤلف صغير لطيف سماه ” كتاب الإملاء في إشكالات الإحياء “ وسماه أيضا ” الأجوبة المسكنة عن الأسئلة المبهتة “ .

يقول الغزالي في مقدمته بعد الحمد : سألت يسر الله لمراتب العلم تصعد مراقبها ، وقرب لك مقامات الولاية تحل معاليها — عن بعض ما وقع في الإملاء الملقب بالإحياء ، مما أشكل على من حجب فهمه ، وقصر علمه ، ... وأظهرت التحزن لما شاش^(١) به شركاء الطعام^(٢) ، وأمثال الأنعام ، وأجماع العوام ، وسفهاء الأحرار ، وزغار^(٣) أهل الإسلام ، حتى طعنوا عليه ونهوا عن قراءته ومطالعة ، وأفتوا بمجرده الهوى على غير بصيرة ، باطراحه ومنايزته ، ونسبوا مجليه إلى ضلال وإضلال .. فإلى الله انصرافهم وآلمهم ، وعليه في العرض الأكبر إيقافهم وحسابهم ، فستكتب شهادتهم ويسألون ، وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ..

ونحن نستعيد بالله من الشيطان ، ونستعصم به من جراءة فقهاء الزمان ، وتضرع إليه في المزيد من الإحسان ، إنه الجواد المنان .

وتناول بعد ذلك الرد على هؤلاء النقاد .

على أن كثرة ما كتبه القدماء حول الإحياء من نقد وتعقيب وقدر ومدح ، يدل على أهمية الكتاب ، وأنهم أدركوا خطره وقيمته فأرادوا أن يضعوا نصب أعين طلاب العلم فيه بعض ما يجنبهم مزالق سوء الفهم ، أو اختلاط الرؤية ، وهو ولا شك اعتراف إجماعي بقيمة الإمام الغزالي ، وأثر كتابه ” إحياء علوم الدين “ .

أما جوهر كتاب ” الإحياء “ وغالب الآراء فيه فتؤكد أنه في الذروة من جودة التصنيف ، وعمق الفهم ، وسلامة المنهج ، وتوازن المعالجة .

(١) لعل مراد الغزالي (شوش) بمعنى شنع ، ولم يرد للفعل (شاش) استعمال بهذه البنية في لسان العرب .

(٢) الطعام : أرازل الناس وأوغادهم .

(٣) زغار (ج) أزعز : وهو السوء الخلق .

فهذا الإمام يحيى الدين النوى يقول : لو عدت كتب الإسلام — والعياذ بالله — وبقي ” الإحياء “ لأغنى عما ذهب . ويقول : يكاد الإحياء أن يكون قرآنا .

والأمام فخر الدين الرازى يقول بعد قراءته للإحياء : كأن الله تعالى جمع العلوم فى رُقية وأطلع الغزالي عليها .

ويقول الإمام محمد بن يحيى : الغزالي هو الشافعى الثانى .

وكان قطب الأولياء الشيخ عبد الله العيدروس^(١) يكاد يحفظه نقلا ، وروى عنه قال : مكثت سنين أطلع كتاب الإحياء كل فصل وكل حرف منه ، وأعواده ، وأتدبره فيظهر لى منه فى كل يوم علوم وأسرار عظيمة ومفاهيم غزيرة غير التى قبلها .

وقال : وبعد فليس لنا طريق ومنهاج سوى كتاب الله والسنة ، وقد شرح ذلك سيد المصنفين ، وبقية المجتهدين ، حجة الإسلام الغزالي ، فى كتابه العظيم الشأن الملقب : أعجوبة الزمان ” إحياء علوم الدين “ الذى هو عبارة عن شرح الكتاب والسنة .

ومن كلام العيدروس أيضا : عليكم بملازمة كتاب ” إحياء علوم الدين “ ، فهو موضع نظر الله ، وموضع رضا الله ، فمن أحبه وطالعه وعمل بما فيه فقد استوجب محبة الله ، ومحبة رسول الله ، ومحبة ملائكة الله ، وأنبيائه ، وأوليائه^(٢) .
والشيخ عبد القادر العيدروس يؤكد أهمية الكتاب فى مقدمة تأليفه المسمى : تعريف الأحياء بفضل الإحياء ، فيقول :

فإن الكتاب العظيم الشأن المسمى ” إحياء علوم الدين “ المشهور بالبركة ، والجمع والنفع بين العلماء العاملين ، وأهل طريق الله السالكين ، المنسوب إلى الإمام الغزالي رضى الله عنه ، حجة الإسلام ، حسنة الدهور والأعوام ، تاج المجتهدين ، سراج المتجهدين ، مقتدى الأئمة ، مبين الحل والحزمة ، زين الملة والدين ، كتاب

(١) والد مؤلف كتاب (تعريف الأحياء بفضل الإحياء) .

(٢) كتاب تعريف الأحياء ص ٥ .

عظيم الوقع ، كثير النفع ، جليل المقدار ، ليس له نظير في بابه ، ولم ينسج على منواله ، ولا سمحت قريحة بمثاله ، مشتملا على الشريعة والطريقة والحقيقة ، كاشفا عن الغوامض الخفية ، مبينا الأسرار الدقيقة ، ولذلك رأيت أن أضع رسالة تكون كالعنوان ^(١)

إن ما كتب عن الإحياء كثير . . كثير . . ولا يمكن حصره هنا .
نفعنا الله بعلم الغزالي ورضى عنه في عشرين .

(١) مطبوع على منشأ الأحياء (المطبعة الشرفية بمصر الحمية — سنة ١٣٢٦ هـ .)

الغزالي والشعر

تمثل الغزالي في كتاباته المختلفة الشرعية والفلسفية والصوفية بأبيات نسبت إليه ، إلا أنها قليلة إلى حد ما ، قال عبد الغنى بن اسماعيل بن النابلسي الدمشقي في كتابه " الكوكب المتلالي في شرح قصيدة الغزالي " :
وله قصيدة جليلة الفوائد ، عظيمة المقاصد ، ذكر فيها أسراراً جمة للفاتحة ، وهي قوله :

وَثَلَّ الْقَصِيدَ مِنْ عَبْدٍ وَحَرٍّ	إِذَا مَا كُنْتُ مُلْتَمِسًا لِرِزْقِي
وَتَأْمَنُ مِنْ مَخَالَفَةِ رُغْزَرٍ	وَتُظْفِرُ بِالَّذِي تُرْجُو سَرِيعًا
لَمَّا أَتَيْتُ سِرًّا أَيْ سِرًّا	فَفَاتِحَةُ الْكِتَابِ فَإِنْ فِيهَا
وَفِي صَبْحٍ وَفِي ظَهْرِ وَعَصِيرٍ	تَلْأَزِمُ دَرْسَهَا عَقْبِي عِشَاءَ
إِلَى التَّسْمِينِ تُثْبِعُهَا بَعْشَرٍ	وَعُقْبِي مَغْرِبٍ فِي كُلِّ لَيْلٍ
وَعَظْمٍ مَهَابَةٍ وَعِلْوٍ قَدِيرٍ	تَلْ مَا شِئْتَ مِنْ عِزٍّ وَجَاهٍ
بِخَادِثَةٍ مِنَ النِّقْصَانِ تُجْرِي	وَسُتْرٍ لَا تَغْصِرُهُ اللَّيَالِي
وَتَأْمَنُ مِنْ مَخَافٍ كُلِّ شَرٍّ	وَتَوْفِيقِي وَأَفْرَاحٍ دَوَامًا
وَمَنْ يَطْشُرْ لَذَى نَهْيٍ وَأَمْرٍ	وَمَنْ عُسْرِي وَجُوعٍ

وله قصيدة هائلة طبعها محيي الدين صبري الكردي في ذيل كتاب " معارج القدس في مدارج معرفة النفس " للغزالي سنة ١٣٤٦ هـ ، وتألف من أربعة وستين بيتاً ، ومطلعها :

مَا بِأَلِّ نَفْسِي تُطِيلُ شُكْرَها	إِلَى الْوَرَى وَهِيَ تُرْجَى اللَّهُ
وقصيدة أخرى ثائية وقع في ثلاثمائة وستة وستين بيتاً ، ومطلعها :	
بُنُورٍ كَجَلِّي وَجْهِ قُدْسِكَ دَهْشَتِي	وَفِيكَ — عَلَى أَنْ لَا خَطَأَ بِكَ — خَيْرَتِي

وله قصيدة لامية أولها :

قل لمن يفهم عنى ما أقول أقصر القول فذا شرح يطول
ثم سر غامض من دونه ضربت والله أعناق الفحول
أنت لا تعرف إياك ولا تدر من أنت ولا كيف الوصول
لا ، ولا تدرى صفات ركبك فيك حارث في خفاياها العقول^(١)

وقال فى الفقهاء :

فقهاؤنا كذباله التبراس^(٢) هى فى الحريق وضوؤها للناس^(٣)
وله الأبيات التى ذكرها الإمام ابن العربى عندما قابله فى الصحراء ، فقال له
الغزالي :

تركت هوى ليلى وسعدى بمعزل وعدت إلى مصحوب أول منزل
ونادتنى الأشواق مهلا فهله منازل من تهوى رويدك فأنزل
غزلت لهم غزلا دقيقا فلم أجد لغزلى ناسجا فكسرت مغزلى^(٤)

كما تمثل الغزالي فى بعض كتابه « الإحياء » بأبيات لشعراء من العصر الجاهلى ،
والإسلامى ، والأموى ، والعباسى الأول والثانى .

وهناك مواضع من كتبه الأربعين لم يمثل فيها بشعر ، لا من قوله هو ولا من
قول شعراء آخرين .

ومن ذلك :

كتاب الطهارة — كتاب الصلاة — كتاب الزكاة — كتاب الصوم — كتاب
الحج — كتاب آداب التلاوة — كتاب الحلال والحرام — كتاب آداب الأكل —
كتاب آداب الكسب والمعاش — كتاب رياضة النفس — كتاب كسر الشهوتين .

أما كتاب النكاح فقد تمثل فيه بثلاثة أمثلة : أولها : قول رجل لزوجته :
خذى العفو منى تستدبى مودنى ولا تنطقى فى سؤرتى حين أغضب
ولا تفرقنى بقرتك الدف مرة فإنك لا تدرين كيف المصيب

(١) السابق ص ٤٣٥ .

(٢) البراس : المصباح .

(٣) طبقات الشافعية ج ٦ ص ٢٢٢ .

(٤) شلوات الذهب ج ٤ ص ١٣ .

ولا تُكْثِرُ الشكوى فذهب بالهوى وبأباك قلبى ، والقلوب تُقْلَبُ
فأرى رأيت الحُبَّ فى القلب والأذى إذا اجتمعا لم يلبث الحُبُّ يذهب
وكذلك قول الأصمعي : رأيت فى البادية امرأة عليها قميص أحمر ، وهى
مختضبة ، ويدها سبعة ، قلت : ما أبعد هذا عن هذا !! قالت :

وللِّى منى جانب لا أضيقهُ وللَّهِ منى والبطالة جانبُ
فعلمت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له .

والمثال الثالث الذى ذكره الغزالي فى كتابه النكاح لعلى بن أبى طالب حينما قال
فى إحدى خطبه :

إن حسنا مطلقا فلا تُثَكِّحُوهُ ، فقام رجل من همدان وقال : والله يا أمير المؤمنين
لَتُنَكِّحَنَّهُ ما شاء ، فَإِنْ أَحَبُّ أُنْسَكَ ، وإن شاء تركَ ، فَسَرَّ ذلك عليا وقال :

ولو كنتُ بوائها على باب جنَّةٍ لقلت لهمدان ادخلْنى بسلام^(١)
كما ورد منسوباً لعلى بن أبى طالب أشعار كثيرة يمكن للقارئ أن يراجعها فى
مواضع من « الإحياء » ، مثل ج ١ ص ٧ و ص ٨٦ ، و ج ٢ ص ١٧١
و ص ١٧٢ و ص ٤٢٠ ، و ج ٣ ص ١٦ و ص ٢٢٦ ، و ج ٤ ص ٤٧٩ .

وربما كان لحادثة قطع الطريق التى تعرض لها الغزالي وهو مسافر إلى جرجان
فى أول حياته أثر كبير فى أنه لم يكن يحتفظ فى ذاكرته بأسماء الشعراء ، لا سيما
وأنه لم يكن بصدد توثيق هذه الأشعار ، وإنما كان يذكرها على سبيل الاستئناس
وتقوية الكلام ، ولذلك فقلما كان يذكر أسماء الشعراء ، أو ينسب بيتا لقائله ، ومن
هذا القليل ذكره لأبى العلاء أحمد بن سليمان التنوخى المعرى فى كتاب « التوبة »
حيث قال :

قال المنجم والطبيب كلاهما : لا تُبْهَثُ الأموات قلت إليكما
إن صَحَّ قولكما فلسْتُ بحاسرٍ أو صَحَّ قَوْلِي فالحَسَارُ عليكما^(٢)

(١) الإحياء ج ٢ ص ٥٩ .

(٢) السابق ج ٤ ص ٥٩ .

وذكره لتلك الحكاية التي تقول : إن أحد أصحاب الجاحظ رآه في المنام بعد موته فسأله : ما فعل الله بك ؟ فقال :

ولا تكتب بخطك غير شيء يسرك في القيامة أن تراه وذكر لجنون بنى عامر قوله :

أمر على الديار ، ديار لى أقبل ذا الجدار وذا الجدارا
وما حب الديار ملكن قلبى ولكن حب من سكن الديار
والشاعر ابن المعتز ورد له في كتاب « الإحياء » بيت تمثل به الغزالي في كتاب السر قائلا :

.. قيل لرجل : كيف تحفظ السر ؟ قال : أستره ، وأستر أنى أستره ، وعبر عنه ابن المعتز فقال :

ومستودعى سرا تبوات كبحه فأودعته صدرى فصار له قبرا
ولابن الرومى الشاعر الحكيم بيتان في الدعوة إلى الإقلال من الصحاب فيقول :
عذوك من صديقك مستفاد فلا تستكثر من الصحاب
فإن السداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب^(١)
وقد تمثل الغزالي بأبيات من شعر المتنبي ، قال : ومن الأشعار المشجعة (أى في الحرب) قول المتنبي :

فإن لائم تحت السيوف مكرماً ثم وثقاس الذل غير مكرم
وقوله أيضا :

يرى الجناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللئيم
وقال أيضا في باب « الكمال الحقيقي والكمال الوهمي » : إن كمال القدرة بالمال والجاه كمال ظنى لا أصل له ، وإن من قصر الوقت على طلبه وظنه مقصودا فهو جاهل ، وإليه أشار أبو الطيب بقوله :

ومن ينفق الساعات في جمع ماله غفافة فقير فالذى فعل الفقير^(٢)

(١) الإحياء جـ ٢ ص ٢٣٥ .

(٢) الإحياء جـ ٣ ص ٢٨٤ .

وذكر المؤلف من شعر الفرزدق (الشاعر الأموي) أبياتا أنشدها بعد أن دفن امرأته يقول فيها :

أخاف وراء القبر إن لم تُعافني أشد من القبر التراب وأضيماً
إذا جاءني يوم القيامة قائداً عنيّف وسواي يسوق الفرزدقا
لقد خاب من أولاد آدم من مشى إلى النار مغلول القلادة أزرقاً^(١)
أما الشعراء المتصوفة فقد أورد لهم الغزالي كثيراً من الأبيات في كتابه الاحياء ، سنذكر بعضها منها .

فالمتصوفة رابعة تقول في معنى المحبة نظماً :

أحبك حين حبّ الهوى وحباً لأنك أهل لذلِكَ
فأما الذي هو حبُّ الهوى فشغلي بذكرك عن سواكَ
وأما الذي أنت أهل له فكشفك لي الحجب حتى أراك
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي ولكن لك الحمد في ذا وذاك^(٢)

والشيلي وردت له أبيات كثيرة منها :

يأيها السيد الكريم حُبُّك بين الحشا مقيم
يا رافع النور عن جفوني أنت بما مرّ يسى عليهم^(٣)
وقال وهو في الموت :

إن يثا أنت ساكنه غيرُ محاج إلى السرج
وجهك المأمول حجتنا يوم يأق الناس بالحجج
لا أتاح الله لي فرجاً يوم أدعو منك بالفرج^(٤)

أما سفيان الثوري فقد تمثل بشعره الغزالي كما تمثل بأخباره ، وكذلك ابن المبارك ، ويحيى بن معاذ ، وإبراهيم بن أدهم ، والجنيد ، وذو النون المصري ، وغيرهم من أقطاب الصوفيّة والزهد في العصور المختلفة والأقطار المتعددة .

إلا أن تمثل الغزالي بأشعار الإمام الشافعي ورواياته كثير ، ويغلب على الظن أن

(١) الاحياء ج ٤ ص ٣٦٠ .

(٢) الاحياء ج ٤ ص ٤٨٧ .

(٣) الاحياء ج ٤ ص ٤٨٧ .

(٤) الاحياء ج ٤ ص ٣١١ .

ذلك كان لأنه شائعي المذهب ، فقد كان مفتونا إذن بإمامه ، وبما قال من شعر
معبر عن أمهات الفضائل ، ومناجاة الحق تبارك وتعالى ، ومن أجل ما نقل عنه
قوله :

يَا نَهْفَ قَلْبِي عَلَى مَا لِي أَجُودُ بِهِ عَلَى الْمُؤَلِّينَ مِنْ أَهْلِ المِرْوَعَاتِ
إِنْ اعْتَدَارِي إِلَى مَنْ جَاءَ يَسْأَلُنِي مَا لَيْسَ عِنْدِي لِيَنْ أَحَدِي المَصِيبَاتِ^(١)
وقوله عندما حضرته الوفاة :

وَلَا قَسَا قَلْبِي وَضَافَتْ مَذَاهِبِي جَعَلْتَ رَجَائِي نَحْوَ عَفْوِكَ مُلْمَأً
تَعَاظَمَتْنِي ذُلِّي فَلَمَّا قَرَأْتُهُ بَعَفْوِكَ رُبِّي كَانَ عَفْوِكَ أَعْظَمَا
فَمَا زِلْتُ ذَا عَفْوٍ عَنِ الذَّنْبِ لَمْ تَزَلْ تَجُودُ وَتَعْفُو مَنَّةً وَتَكْرَمَا
وَلَوْلَاكَ لَا يُغْوِي بِإِبْلَاسٍ عَابِدٌ فَكَيْفَ وَقَدْ اغْوَى صَفِيْكَ آدَمَا^(٢)

أما بقية ما جاء في الإحياء من أشعار غير منسوبة فقد كان مما جرى على الألسنة ،
أو شاع بين المتأدين ، دون أن يعرف قائله ، ولا حرج على الغزالي أن يذكره تأكيداً
لمعنى ، وإشاعة لفضيلة ، ودعوة إلى الخير أو زجراً عن الشر ، من باب الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر .

(١) الإحياء ج ٣ ص ٢٥١ .

(٢) الإحياء ج ٤ ص ٤٨٤ .

رَأْسُ فَدِ الْغَزَالِ

لِلدُّكْتُورِ زَكِي هَبْلُوكِ

يقول المرحوم الدكتور زكي مبارك متحدثاً عن هذه الفترة في الشام :

... ثم أخذ الصليبيون في فتح بلدان المسلمين ، واستولوا على كثير من مدن آسيا الصغرى والشام ، وكونوا لهم فيها إمارات سميت بالإمارات اللاتينية ، نسبة إلى الأجناس التي يتألف منها حملة الصليب .

وأول ما أسس من هذه الإمارات إمارة الرها بوادي الفرات سنة ٤٩٠ هـ ، ثم أنطاكية سنة ٤٩١ هـ ، ثم فتحوا بيت المقدس^(١) وقتلوا من أهله سبعين ألف مسلم أتدري لم ذكرت هذه الكلمة عن الحروب الصليبية ؟ لتعرف أنه بينما كان بطرس الناسك يقضى ليله ونهاره في إعداد الخطب ، وتحبير الرسائل لحث أهل أوروبا على امتلاك أقطار المسلمين ، كان « حجة الاسلام » غارقاً في خلوته ، منكباً على أوزاره ، لا يعرف ما يجب عليه من الدعوة والجهاد .^(٢) ومن الواضح أن الأمور لا تعالج بهذه السهولة ، بل لابد من معرفة الظروف الدقيقة التي كان يعيشها الغزالي في تلك الفترة ، لنحكم له أو عليه .

وأول هذه الظروف أن العالم الاسلامي في تلك الفترة الحضارية لم يكن متواصل الأجزاء ، بل كان منقسماً إلى دويلات متباعدة ، وفي كل قسم مشكلاته التي كانت تستوعب اهتمامات الناس فيه ، دون أن يرد احتمال نهوض فريق لإنقاذ فريق آخر من خطر يتهده ، فقد كانوا جميعاً غارقين في الأخطار .

فأهل الأندلس في الغرب كانوا يواجهون صليبي أسبانيا وفرنسا ، وأهل الشام في شمالي البلاد كانوا يواجهون الصليبيين القادمين من أوروبا إلى جهة الشرق .

(١) استولى الصليبيون على بيت المقدس سنة ٤٩١ هـ .

(٢) الأخلاق عند الغزالي ص ٢٤ .

وكانت الأمور كما أشار الدكتور عبد الرحمن بدوي غاية في الاضطراب في خراسان وما حولها ، وكذلك كان الحال في بغداد ، هذا من الناحية العامة .

وأما من ناحية الغزالي بخاصة فإنه قصد إلى الحج سنة ٤٨٩ هـ ، مارا بدمشق وبالقُدس وبالغليل ، قبل أن تخطو إلى هذه البلاد قدم صليبية واحدة ، وقد غادرها إلى الحج ثم إلى بغداد (دار السلام) ، قبل أن يتعاطم خطر الصليبيين ، ويفرض الرعب على المنطقة بأسرها في الشام وفلسطين ومصر .

فلا موضع لمقد مقارنة بين الغزالي وبترس الناسك^(١) ، تلك الشخصية الحاقدة التي أشعلت في أوروبا نار الحقد على المسلمين ، في حين كان الغزالي يضيء في عالم الإسلام شموع المعرفة ، وينشر بكتابه (إحياء علوم الدين) خير ما خوطب به العقل المسلم في تاريخه .

ولذلك لا نعجب إذا رأينا كتاب الإحياء خاليا من أى حديث عن الجهاد ، على الرغم من أن الجهاد جزء من عقيدة الإسلام ، وفريضة من فرائضه ، فقد كانت حاجة الناس في المجتمع الذي كان يعيش فيه الغزالي إلى التعاليم الأخرى أكثر من حاجتهم إلى مفاهيم الجهاد ، بمعنى القتال ، فكل جهد يبذل في تربية النفس جهاد حق ، ولقد كان الغزالي يرى الناس في عصره يتقاتلون ، ولا تغمد لهم سيوف ، فما كان أحوجهم إلى مزيد من التربية ، ومعرفة الحلال والحرام ، والمهلكات والمنجيات ، طبقا لخطة الشاملة في الإصلاح .

وهذا تحقيق لمعنى الجهاد بالمعنى الأشمل .

(١) بترس الناسك أشد الدعاة المسيحيين حماسا ونشاطا ، وهو جندي قديم قد تربع ، وأصبح مجلوبا شديد التعصب « حضارة العرب لجستاف ليون ص ٣٠١ » .

وقد قام هذا الرجل بشر الحروب الصليبية لمائة الناس ، وكان يقص عليهم إن صدقا وإن كذبا قصة حجه إلى بيت المقدس ، ويحدثهم عن التدمير المنطوي على الاستهانة البالغة الذي أنزله الأتراك السلجوقيون بالقدس ، وطوّف حافي القدمين في ثياب خشن ، وممتطيا حمارا وحاملا صليبا ضخما ، بأحاء فرنسا وألمانيا ، وهو يخطب في كل مكان به جماهير حاشدة ، في كنيسة أو شارع أو سوق . وقد استجاب لبترس الناسك ولأمثاله آلاف الناس ، وتكون من هذه الآلاف خمسة فيالق ، يطلق عليها في التاريخ « الحملة الصليبية الشمسية » . . .

كتاب الإحياء مقرباً

من تكميل الكتاب

أحمد الله أولا ، حمدا كثيرا متواليا ، وإن كان يتضاءل دون حق جلالة حمد
الحامدين .

وأصلى وأسلم على رسله ثانيا صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين .
وأستخيره تعالى ثالثا فيما انبعث عزمي من تحرير كتاب في « إحياء علوم
الدين » .

وأنتدب لقطع تعجبك رابعا أيها العاذل المتغالي في العذل من بين زمرة
الجاحدين ، المسرف في التفريع والانكار من بين طبقات المنكرين الغافلين ، فقد
حل عن لساني عقدة الصمت ، وطوقني عهدة الكلام ، وقلادة النطق ، ما أنت
مناير عليه من العمى عن جليلة الحق ، مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين
الجهل ، والتشغيب على من أثر النزوع قليلا عن مراسم الخلق ، ومال ميلا يسيرا
عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعا في نيل ما تعبد الله تعالى به
من تزكية النفس ، وإصلاح القلب ، وتداركا لبعض ما فرط من إضاعة العمر يائسا
عن تمام حاجتك في الحيرة ، وانحيازاً عن غمار من قال فيهم صاحب الشرع
صلوات الله وسلامه عليه :

أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه^(١) .

ولعمري أنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي عم الجسم الفقير ،
بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر ، والجهل بأن الأمر

(١) رواه الطبراني في الصغير ، والبيهقي في شعب الإيمان ، من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .

إذ^(١) والخطب جدّ ، والآخرة مقبلة ، والدنيا مدبرة ، والأجل قريب والسفر بعيد ، والزاد طفيف ، والخطر عظيم ، والطريق سدّ ، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ردّ ، وسلوك طريق الآخرة ، مع كثرة الفوائت من غير دليل ، ولا رفيق متعب ومكّد ، فأدلة الطريق هم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، وقد شغل منهم الزمان^(٢) ، ولم يبق إلا المترسمون وقد استحوز على أكثرهم الشيطان ، واستفواهم الطفليان ، وأصبح كل واحد يعاجل حفظه مشغوفاً ، فصار يرى المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، حتى صار علم الدين مندرساً ، ومنار الهدى فى أقطار الأرض منطمساً ، ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام ، عند تهاوش الطغام^(٣) ، أو جدل يتدرج به طالب المباحة إلى الغلبة والإفحام ، أو سجع مزخرف يتوسل به الواعظ إلى استدراج العوام ، إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للحرام ، وشبكة للحطام .

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح ، ما سمّاه الله سبحانه فى كتابه : فقها وحكما وعلماً وضياعاً ونوراً وهداية ورشداً ، فقد أصبح من بين الخلق مطوياً ، وصار منسياً .

ولما كان ثلماً^(٤) فى الدين ، ملماً وخطباً منلهمّاً ، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهتماً : إحياء لعلوم الدين ، وكشفاً عن مناهج الأئمة المتقدمين ، وإيضاحاً لمباهى العلوم النافعة ، عند النبيين والسلف الصالحين . وقد أسسته على أربعة أرباع هى :

ربع العبادات — ربع العادات — ربع المهلكات — ربع المنجيات .
وصدّرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية المهم ، لأكشف أولاً عن العلم الذى تعبد الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم الأعيان بطلبه ، إذ قال رسول

(١) الأمر الآد : الشئيد السريع .

(٢) شغل الزمان : خلا وفرغ .

(٣) الطغام : أراذل الناس وأوغادهم .

(٤) الثلم : الكسر والقطع .

الله صلى الله عليه وسلم : طلب العلم فريضة على كل مسلم^(١) ، وأميز فيه العلم
النافع من الضار ، إذ قال صلى الله عليه وسلم : نعوذ بالله من علم لا ينفع^(٢) ،
وأحقق ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب ، وانخداعهم بلامع السراب ،
واقتناعهم من العلم بالقشر عن اللباب .

(١) رواه ابن ماجه من حديث أنس ، وضعفه أحمد والبيهقي .

(٢) رواه ابن ماجه من حديث جابر بإسناد حسن .

الربيع الأول

العبادات

الكتاب الأول : العلم

وفيه سبعة أبواب .

الباب الثاني :

في العلم الحمود والمذموم ، وأقسامهما ، وأحكامهما ، وفيه بيان ما هو فرض عين ، وما هو فرض كفاية ، وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى أى حد هو تفضيل علم الآخرة .

بيان العلم الذى هو فرض عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وقال أيضا صلى الله عليه وسلم : اطلبوا العلم ولو بالصين^(١) ، واختلف الناس في العلم الذى هو فرض على كل مسلم ، فتفرقوا فيه أكثر من عشرين فرقة ، ولا نطيل بنقل التفصيل ، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجوب على العلم الذى هو بصدده . فقال المتكلمون : هو علم الكلام ، إذ به يلزم التوحيد ، ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته .

(١) إرواه ابن عدى والبيهقى من حديث أنس ، وقال البيهقى : منته مشهور وأسانيده ضعيفة .

وقال الفقهاء : هو علم الفقه إذ تعرف به العبادات والحلال والحرام ، وما يحرم من المعاملات وما يحل ، وعنوا به ما يحتاج إليه الآحاد دون الوقائع النادرة .
وقال المفسرون والمحدثون : هو علم الكتاب والسنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها .

وقال المتصوفة : المراد به هذا العلم^(١) ، فقال بعضهم : هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل .

وقال بعضهم : هو العلم بالإخلاص وآفات النفوس ، وتمييز لمة^(٢) الملك من لمة الشيطان .

وقال بعضهم : هو علم الباطن ، وذلك يجب على أقوام مخصوصين هم أهل ذلك ، وصرفوا اللفظ عن عمومه .

وقال أبو طالب المكي : هو العلم الذى يتضمنه الحديث الذى فيه مبادئ الاسلام ، وهو قوله صلى الله عليه وسلم : بنى الإسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله^(٣) . . . إلى آخر الحديث . لأن الواجب هذه الخمس ، فيجب العلم بكيفية العمل فيها ، وبكيفية الوجوب .

والذى ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سنذكره ، وهو أن العلم كما قدمناه فى خطبة الكتاب ينقسم إلى : علم معاملة وعلم بمكاشفة .

وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة ، والمعاملة التى كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة : اعتقاد — فعل — ترك .

فإذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن ضحوة نهار مثلاً فأقول واجب عليه تعلم كلمتى الشهادة ، وفهم معناهما ، وهو قول لا إله الا الله محمد رسول الله ، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحرير الأدلة ، بل يكفيهِ أن يصدق به ويعتقده جزماً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس ، وذلك

(١) أى علم المتصوف .

(٢) لمة : هيئة وسمية .

(٣) متفق عليه من حديث ابن عمر .

قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان ، إذ اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل ، فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت ، وكان العلم الذى هو فرض عين عليه فى الوقت تعلم الكلمتين وفهماهما ، وليس يلزمه أمر وراء هذا ، فى الوقت ، بدليل أنه لو مات عقيب هذا مات مطعما لله عز وجل غير عاصي .

وإنما يجب غير ذلك بمعارض تعرض ، وليس ذلك ضروريا فى حق كل شخص ، بل يتصور الانفكاك عنها ، وتلك المعارض إما أن تكون فى الفعل ، وإما فى الترك ، وإما فى الاعتقاد .

أما الفعل :

فبأن يعيش من ضحوة نهاره إلى وقت الظهر فيتجدد عليه بدخول وقت الظهر ، تعلم الطهارة والصلاة ، فإن كان صحيحا ، وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل فى الوقت ، بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم ، فلا يبعد أن يقال الظاهر بقاءه ، فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ، ويحتمل أن يقال وجوب العلم الذى هو شرط العمل بعد وجوب العمل ، فلا يجب قبل الزوال ، وهكذا فى بقية الصلوات .

فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم ، وهو أن يعلم أن وقته من الصبح إلى غروب الشمس ، وأن الواجب فيه : النية والإمساك عن الأكل والشرب والوقاع ، وأن ذلك يمتد إلى رؤية الهلال ، أو شاهدين .

فإن تجدد له المال أو كان له مال عند بلوغه ، لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ، ولكن لا يلزمه فى الحال ، إنما يلزمه عند تمام الحول^(١) من وقت الإسلام .

فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل ، وكذلك فى سائر الأصناف . فإذا دخل إلى أشهر الحج لم يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي ،

(١) الحول : السنة .

فلا يكون تعلمه على الفور . ولكن ينبغي لعلماء الإسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة .

فُتد ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم الحج ، ولم يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله^(١) ، فإن فعل ذلك نفل ، فعلمه أيضا نفل ، فلا يكون تعلمه فرض عين ، وهكذا التدرج في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين .

وأما الترك :

فيجب علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال ، وذلك يختلف بحال الشخص ، إذ لا يجب على الأيكم تعلم ما يحرم من الكلام ، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر ، ولا على البدوى ما يحرم الجلوس فيه من المساكن ، فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال ، فما يعلم أنه ينفك عنه لا يجب تعلمه ، وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه ، كما لو كان عند الإسلام لابساً حريراً ، أو جالساً في الغصب^(٢) ، أو ناظراً إلى غير ذى محرم ، فيجب تعريفه بذلك . وما ليس ملابساً له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب ، فيجب تعليمه ، حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير ، فيجب تعليمه ذلك ، وتنبيهه عليه ، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه .

وأما الاعتقادات وأعمال القلوب :

فيجب علمها بحسب الخواطر ، فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كلمتا الشهادة ، فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك ، فإن لم يخطر له ذلك ، ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم ، وأنه مرئى ، وأنه ليس محلاً للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات ، فقد مات على الإسلام إجماعاً ، ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع ، وبعضها يخطر بالسمع من أهل

(١) النوافل : السنن الواجبة وغير الواجبة .

(٢) الغصب : المسروق .

البلد ، فإن كان في بلد شاع فيه الكلام ، وتناطق الناس بالبدع فينبغي أن يصان في أول بلوغه عنها ، بتلقيه الحق ، فإنه لو ألقى إليه الباطل لوجبت إزالته عن قلبه ، وربما عسر ذلك .

كما أنه لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع في البلد معاملة الربا ، وجب عليه تعلم الحذر من الربا ، وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين ، ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب

.

الباب الخامس :

في آداب المتعلم والمعلم

بيان وظائف المرشد المعلم :

اعلم أن للإنسان في علمه أربعة أحوال كحاله في اقتناء الأموال :

إذ لصاحب المال حال فيكون مكتسبا .

وحال ادخار لما اكتسبه ، فيكون به غنيا عن السؤال .

وحال انفاق على نفسه ، فيكون متنفعا .

وحال بذل لغيره ، فيكون به سخيا متفضلا ، وهو أشرف أحواله .

فكذلك العلم يقتنى كما يقتنى المال ، فله حال طلب واكتساب ، وحال تحصيل يقتنى عن السؤال ، وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به ، وحال تبصير ، وهو أشرف الأحوال .

فمن علم وعمل فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات ، فإنه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضية في نفسها ، وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب .
والذي يعلم ولا يعمل به كالدفتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم ، وكالمسن

الذى يشحذ غيره ولا يقطع ، والإبرة التى تكسو غيرها وهى عارية ، وذباله المصباح
تضىء لغيرها وهى تحترق ، كما قيل :

مَا هُوَ إِلَّا ذُبَالَةٌ وَقَسَدَتْ تَضِيءُ لِلنَّاسِ وَهِيَ تَحْتَرِقُ^(١)

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمرا عظيما وخطرا جسيما ، فليحفظ آدابه
ووظائفه :

الوظيفة الأولى

الشفقة على المتعلمين ، وأن يُجَرِّبَهُمْ مُجَرِّبِيهِ . قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : إنما أنا لكم مثل الوالد لولده^(٢) ، بأن يقصد إنقاذهم من نار الآخرة ،
وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا ، ولذلك صار حق المعلم أعظم
من حق الوالدين .

فإن الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية ، والمعلم سبب الحياة الباقية ،
ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم ، وإنما المعلم هو المفيد
للحياة الأخروية الدائمة . أعنى معلوم علوم الآخرة ، أو علوم الدنيا على قصد
الآخرة ، لا على قصد الدنيا . فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك ، وإهلاك نعوذ
بالله منه .

وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها ، فكذلك
حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتواد ، ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم
الآخرة ، ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا ، فإن العلماء
وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا ، وسنوها
وشهورها منازل الطريق ، والترافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التواد
والتحاب ، فكيف السفر إلى الفردوس الأعلى والترافق في طريقه ؟

(١) القائل هو : العباس بن الأحنف . وهو شاعر غزل وحق ، من الجماعة توفى سنة ١٩٢ هـ .

(٢) أخرجه أبو خلوة والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة .

ولا ضيق في سعادة الآخرة ، فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا ، فلذلك لا ينفك عن ضيق التراحم . والعادلون إلى طلب الرياسة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ^(١) ، وداخلون في مقتضى قوله تعالى : الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ^(٢) .

الوظيفة الثانية

أن يقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على افادة العلم أجرا ، ولا يقصد به جزاء ، ولا شكرا ، بل يعلم لوجه الله ، وطلباً للتقرب إليه ، ولا يرى لنفسه منة عليهم ، وإن كانت المنة لازمة عليهم ، بل يرى الفضل لهم اذ هدبوا قلوبهم لأن تقرب إلى الله تعالى بزراعة العلوم فيها ، كالذي يعمر الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فمنفعتك فيها تزيد على منفعة صاحب الأرض ، فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المتعلم عند الله تعالى ؟ .

ولولا المتعلم ما نلت هذا الثواب ، فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى ، كما قال عز وجل : وَمَا قَوْمٍ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجَرْتَنِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ^(٣) ، فإن المال وما في الدنيا خادم البدن ، والبدن مركب النفس ومطيتها ، والخدوم هو العلم ، إذ به شرف النفس .

فمن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه لينظفه ، فجعل الخدوم خادماً والخادوم مخدوماً ، وذلك هو الانتكاس على أم الرأس ، ومثله هو الذي يقوم في العرض الكبير مع الجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم .

وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم ، فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم الفقه والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما ؟ .

(١) سورة الحجرات (٩) .

(٢) سورة الزمخرف (٦٧) .

(٣) سورة هود (٢٩) .

فإنهم يذلون المال والجاه ويحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ، ولو تركوا ذلك لتركوا ، ولم يُختلف إليهم ، ثم يتوقع المعلم من التعلم أن يقوم له في كل نائبة ، وينصر ويثي ويعادي عدوّه ، ويتنصص جهارا له في حاجاته ، ومسخرًا بين يديه في أوطاره ، فإن قصر في حق ثار عليه وصار من أعدى أعدائه . فأخسس بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ، ثم يفرح بها ، ثم لا يستحي أن يقول : غرضي من التدريس نشر العلم تقربا إلى الله تعالى ونصرة لدينه .

فانظر إلى الامارات ترى ضروب الاعتراات .

الوظيفة الثالثة

أن لا يدع من نصح المتعلم شيئا ، وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها ، والتشاغل بعلم خفى قبل الفراغ من الجلي ، ثم ينبه على أن الغرض بطلب العلوم القرب من الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ، ويقدم تقييم ذلك في نفسه ، بأقصى ما يمكن ، فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده . فإن علم من باطنه أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه ، فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوى في الخصومات والأحكام ، فيمنعه من ذلك ، فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ، ولا من العلوم التي قيل فيها : تعلمنا العلم لغير الله ، فأبى العلم أن يكون إلا لله ، وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث ، وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ، ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها ، فإذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه ، فإنه يثمر له طمعا في الوعظ والاستبعا ، ولكن قد يتنبه في أثناء الأمر أو آخره ، إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى ، المحقرة للدنيا ، المعظمة للآخرة ، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره .

ويجري حُبّ القبول والجاه مجرى الحُبّ الذي يُثر حوالى الفخ ليقنص به الطير ، وقد فعل الله ذلك بعباد ، إذ جعل الشهوة ليصل الخلق بها إلى بقاء النسل .

وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لإحياء العلوم ، وهذا متوقع في هذه العلوم ، فأما الخلافات المحضة ومجالات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة ، فلا يزيد التجرد

لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة القلب وغفلة عن الله تعالى وعماديا في الضلال وطلبيا للجاه إلا من تذكركه الله تعالى برحمته ، أو مزج به غيره من العلوم الدينية ، ولا برهان على هذا كالتجربة والمشاهدة .

فانظر واعتبر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان .

وقد رؤى سفيان الثوري^(١) رحمه الله حزينا فقيل له : مالك ؟ فقال : صرنا متجعرا لأبناء الدنيا ، يلزمننا أحدهم حتى إذا تعلم جُعل قاضيا أو عاملا أو قهرمانا^(٢) .

الوظيفة الرابعة

وهي من دقائق صناعة التعليم ، أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض إن أمكن ولا يصريح . وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ . فإن التصريح يهتك حجاب الحقيقة ، ويورث الجراءة على الهجوم بالخلاف ، ويهيج الحرص على الإصرار ، إذ قال صلى الله عليه وسلم وهو مرشد كل معلم : لو مُتّع الناس من فت البعر لفتوه ، وقالوا ما نبينا عنه إلا وفيه شيء^(٣) .

وينبهك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام ، وما نبيا عنه فما ذكرت القصة معك لتكون سمرا ، بل لتنبه بها على سبيل العبرة ، ولأن التعريض أيضا يميل النفوس الفاضلة ، والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه ، فيفيد فرح التفتن لمعناه رغبة في العلم به ، ليعلم أن ذلك مما لا يهزب عن فعلته .

(١) هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد الثوري الكوفي ، كان إماما في علم الحديث ، أجمع الناس على دينه وورعه وثقته وزمده ، وهو أحد الأئمة المجتهدين ، كتب له للمهدي عهده على قضاء الكوفة على ألا يعترض عليه في حكم ، فأخلده ورمى به في دجلة ، وهرب وانتقل إلى البصرة ، فمات فيها أول سنة ١٦١ هـ متواليا من السلطان . وفيات الأعيان ج ٢ ص ٣٩١ .

(٢) القهرمان : مذهب البيت ومتولى شؤله .

(٣) هذا الحديث لا وجود له .

الوظيفة الخامسة

أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يقبح في نفس المتعلم العلوم التي وراءه ، كمتعلم اللغة إذ عاداته تقبيح علم الفقه ، ومعلم الفقه عاداته تقبيح علم الحديث والتفسير ، وأن ذلك نقل محض وسماع ، وهو شأن العجائز ، ولا نظر للعقل فيه . ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول : ذلك فروع وهو كلام في حيض النسوان ، فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن ؟ .

فهذه أخلاق مذمومة للمعلمين ينبغي أن تجنب ، بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريقة تعلم في غيره . وإن كان متكفلا بعلوم فينبغي أن يراعى التدرج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة .

الوظيفة السادسة

أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه ، فلا يلتقى إليه ما لا يبلغه عقله . فينفره أو يلخط عليه عقله ، اقتداء في ذلك بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال : نحن معاشر الأنبياء أئبرنا أن نُنزل الناس منازلهم ونُكلمهم على قدر عقولهم^(١) .

فليت إليه الحقيقة إذا علم أنه يستقل بفهمها ، وقال صلى الله عليه وسلم : ما أحد يحدث قوماً بمحدث لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم^(٢) . وقال على رضى الله عنه — وأشار إلى صدره — : إن هاهنا لعلوم جمة لو وجدت لها حملة .

وصديق رضى الله عنه قلوب الأبرار قبور الأسرار ، فلا ينبغي أن يفشى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد ، هذا إذا كان يفهمه ألتعلم ولم يكن أهلاً للارتفاع به ، فكيف فيما لا يفهمه ؟ .

(١) روى في جزء من حديث أبي بكر بن الشخير ، من حديث عمر ، مختصراً عنه ، وهذا أى ذلود من حديث عائشة : أنزلوا الناس منازلهم .

(٢) لم نعر عليه .

وقال عيسى عليه السلام : لا تُعَلِّقُوا الجواهرَ في أعناقِ الخنازير ، فإن الحكمةَ
غيرُ من الجواهر ، ومن كرهها فهو شرٌّ من الخنازير .

ولذلك قيل : كَيْلٌ لكل عبدٍ بمِقيار عقله ، وزن له بميزان فهمه ، حتى تسلم
منه ويتفجع بك ، وإلا وقع الإنكار لتفاوت المِقيار .

وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب ، فقال السائل : أما سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : من كتم علماً نافعاً جاء يومَ القيامةِ مُلْجِماً بلجامٍ من
نار^(١) . ؟ فقال : اترك اللجام واذهب فإن جاء من يفقهه وكمته فليلجمنى . فقد
قال الله تعالى : ولا تُؤْتُوا السفهاءَ أموالكم^(٢) . تنبيهاً على أن حفظ العلم ممن
يفسده ويضره أولى .

وليس الظلم لى إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم فى منع المستحق .
أَثَرُ دُرٍّ بَيْنَ سَارِحَةِ التَّعَمُّمِ فَأَصْبَحَ مَحْزُونًا بِرَاعِيَةِ التَّعَمُّمِ
لَأَنَّهُمْ أُمْسَوْا بِجَهْلِ لَقْدَرِهِ . فَلَا أَنَا أَضْحَى أَنْ أَطُوْقَهُ الْبِهِمِ
فَإِنْ لَطَفَ اللَّهُ اللَّطِيفَ بِلَطْفِهِ وَصَادَفَتْ أَهْلًا لِلْعُلُومِ وَلِلْحِكْمِ
نَشَرْتُ مَفِيدًا وَاسْتَفَدْتُ مَوْدَةً وَإِلَّا فَمَحْزُونٌ لَدَى وَمُكْتَنِمٌ
فَمَنْ مَنَعَ الْجَهَّالَ عِلْمًا أَضَاعَهُ . وَمَنْ مَنَعَ الْمُسْتَوْجِبِينَ فَقَدْ ظَلَمَ^(٣)

الوظيفة السابعة

أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلى اللائق به ، ولا يذكر له وراء هذا
تدقيقاً ، وهو يدخره عنه ، فإن ذلك يفتر رغبته فى الجلى ، ويشوش عليه قلبه ،
ويوهم إليه البخل به عنه ، إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق ، فما من أحد

(١) أخرجه ابن ماجه من حديث أبى سعيد بإسناد ضعيف ، ورواه أبو داود والترمذى وابن حبان والحاكم
وصححه من حديث أبى هريرة . قال الترمذى حديث حسن .

(٢) سورة النساء (٥) .

(٣) المستوجب : للمستحق للعلم ، والمقصود بالجهال : السفهاء والحمقى .

إلا وهو راض عن الله سبحانه في تمام عقله ، وأشدّهم حماقة وأضعفهم عقلا هو أفرحهم بكمال عقله .

وهذا يعلم أن من تقيّد من العوام بقيد الشرع ، ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف ، من غير تشبيه ومن غير تأويل ، وحسن مع ذلك سريره ، ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك ، فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده ، بل ينبغي أن يُخلّى وحرّفه ، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر ، انحل عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص ، فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي ، وينقلب شيطاناً مرئياً يهلك نفسه وغيره ، بل لا ينبغي أن يخاف من العوام في حقائق العلوم الدقيقة ، بل يقتصر معهم على تعليم المبادئ ، وتعليم الأمانة في الصناعات التي هم بصددّها ، ويملأ قلوبهم من الرغبة والرهبة في الجنة والنار ، كما نطق به القرآن ، ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تملقت الشبهة بقلبه ، ويصر عليه حلها فيشقى ويهلك .

وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث ، فإنه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص .

الوظيفة الثامنة

أن يكون المعلم عاملاً بعلمه ، فلا يكذب قوله فعلة ، لأن العلم يدرك بالبصائر ، والعمل يدرك بالأبصار ، وأرباب الأبصار أكثر .

فلذا خالف العمل العلم منع الرشد ، وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تتناولوه فإنه سمّ مهلك سخر ، الناس به واتهموه ، وزاد حرصهم على ما نُهوا عنه ، فيقولون : لولا أنه أطيب الأشياء وألذّها لما كان يستأثر به .

ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين ، والظل من العود ، فكيف ينتقش الطين بما لا نقش فيه ؟ ومتى استوى الظل والعود أعوج ؟ ولذلك قيل في المعنى :

لا تئة عن خُلُقِي وَتَأْتِي مَنَّهُ عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ^(١)
 وقال الله تعالى : أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ^(٢) . ولذلك كان وزر
 العالم في معاصيه أكثر من وزر الجاهل ، إذ يزل^(٣) بزلته عالم كثير ويقتدون به .
 ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها . ولذلك قال علي رضي الله
 عنه : قَصَمَ ظَهْرِي رَجُلَانِ ، عَالَمٌ مَتَهَلِّكٌ وَجَاهِلٌ مَتَتَسَلِّكٌ ، فَالْجَاهِلُ يَغُرُّ النَّاسَ
 بِتَسْلُكِهِ ، وَالْعَالَمُ يَغُرُّهُمْ بِتَهَلُّكِهِ . والله أعلم .

(١) القائل هو : أبو الأسود الدؤلي ، من سادات التابعين وأصحابهم ، وكان من أكمل الرجال رأيا وأعلمهم
 عقلا ، وهو أول من وضع علم النحو ، صاحب عليا رضي الله عنه . توفي بالبصرة سنة ٩٦ هـ . وفيات
 الأعيان ج ٢ ص ٥٣٩ .
 (٢) سورة البقرة (٤٤) .
 (٣) يزل : يسقط وينحرف .

ربيع العبادات

الكتاب الثالث : قواعد العقائد

وفيه أربعة أبواب :

الباب الثالث

لوامع الأدلة للعقيدة^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ميز عبادة السنة بأنوار اليقين وآثر رطب الحق بالهداية إلى دعائم الدين ، وجنبهم زيغ الزائفين وضلال الملحدين ، ووقفهم للاقتداء بسيد المرسلين ، وسددهم للتأسي بصحبه الأكرمين ، ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين ، حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالحيل المتين ، ومن سر الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين ، فجمعوا بالقول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول ، وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ليس له طائل ولا محصول إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه الشهادة من الأقطاب والوصول ، وعرفوا أن كلمتي الشهادة على إيجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله ، وإثبات صدق الرسول ، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان ، وهي أربعة ، ويدور كل ركن منها على عشرة أصول .

(١) هذا الفصل حرره في القلم منحصلا وسماه (الرسالة التأسيسية في قواعد العقائد) .

الركن الأول

في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول : وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ، وأنه سبحانه ليس غنصا بجهة ولا مستقرا على مكان ، وأنه يرى وأنه واحد .

الركن الثاني

في صفاته ويشتمل على عشرة أصول : وهو العلم بكونه حيا عالما قادرا مرهبا سمعا بصيرا متكلمنا منزها عن حلول الحوادث ، وأنه قديم الكلام والعلم والإرادة .

الركن الثالث

في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول : وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها مكتسبة للعباد وأنها مرادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والاختراع ، وأن له تعالى تكليف ما لا يطاق ، وأن له لإيلاء البريء ولا يجب عليه رعاية الأصلح^(١) ، وأنه لا واجب إلا بالشرع ، وأن بعثه الأنبياء جوائز ، وأن نبوة نبينا ثابتة مؤكدة بالمعجزة .

الركن الرابع

في السمعيات ومداره على عشرة أصول : وهي إثبات الحشر والنشر ، وسؤال منكر ونكير ، وعذاب القبر ، والميزان ، والصراط ، وخلق الجنة والنار ، وأحكام الإمامة ، وأن فضل الصحابة على حسب ترتيبهم ، وشروط الإمامة .

(١) هذا القول منى على انعدام من يوجب على الله ذلك لاستحالة وجود إرادة فوق إرادته .

الركن الثاني

المعلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول

الأصل الأول

العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله : وهو على كل شيء قدير^(١) ، صادق لأن العالم محكم في صنعه ، مرتب في خلقته ، ومن رأى ثوبا من ديباج حسن النسيج والتأليف ، متناسب التطريز والتطريف ، ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن ميت لا قدرة له ، كان منخلما عن غريزة العقل ، ومنخرطا في سلك أهل الغباوة والجهل .

الأصل الثاني

العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات ، لا يَخُزَّبُ عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، صادق في قوله : وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٢) ، ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى : أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ^(٣) ، أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم أنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف ، والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الحقير الضعيف ، على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف ، فما ذكره الله تعالى هو المنتهى في الهداية والتعريف .

الأصل الثالث

العلم بكونه عز وجل حيا ، فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ، ولو تُصَوِّر قاهر وعالم فاعل مدبر دون أن يكون حيا لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند تردها في الحركات والسكنات ، بل في خياة أبواب الحرف والصناعات ، وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات .

(١) سورة الملك (١)

(٢) سورة الأنعام (١٠١)

(٣) سورة الملك (١٤)

الأصل الرابع

العلم بكونه تعالى مريداً لأفعاله ، فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن إرادته ، فهو المبدئ المعيد والفعال لما يريد ، وكيف لا يكون مريداً وكل فعل صدر منه أمكن أن يصدر منه ضده ؟ وما لا ضد له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده . والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة ، فلا بد من إرادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين . ولو أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق بوجوده لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة ، لأنه سبق العلم بوجوده فيه .

الأصل الخامس

العلم بأنه تعالى سميع بصير ، لا يعزب عن رؤيته هواجن الضمير ، وخفايا الوهم والتفكير ، ولا يشذ عن سمعه صوت الذبذبة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ، وكيف لا يكون سميعاً بصيراً والسمع والبصر كال لا محالة وليس بنقص ؟ فكيف يكون المخلوق أكمل من الخالق ، والمصنوع أسنى وأتم من الصانع ؟ وكيف تعادل القسمة مهما وقع النقص في جهته ، والكمال في خلقه وصنعه ، أو كيف تستقيم حجة إبراهيم عليه السلام على أبيه إذ كان يعبد الأصنام جهلاً وغياً ، فقال له : لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً ^(١) ، ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأضحت حجته داحضة ، ودلالته ساقطة ، ولم يصدق قوله تعالى : وتلك حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ^(٢) . وكما عقل كونه فاعلاً بلا جارحة ، وعالماً بلا قلب ودماغ ، فليعقل كونه بصيراً بلا حذقة وسميعاً بلا أذن إذ لا فرق بينهما .

الأصل السادس

أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام ، وهو وصف قائم بذاته ، ليس بصوت ولا حرف ، بل لا يشبه كلامه كلام غيره ، كما لا يشبه وجوده وجود غيره ،

(١) سورة مريم (٤٢) .

(٢) سورة الأنعام (٨٣) .

والكلام بالحقيقة كلام النفس ، وإنما الأصوات قُطِعَتْ حروفاً للدلالات كما يُدَلُّ عليها تارة بالحركات والإشارات .

وكيف التبس هذا على طائفة من الأغبياء ، ولم يلتبس على جهلة الشعراء ، حيث قال قائلهم :

إن الكلامَ لَنَفْسِ الفؤادِ وإنما جُمِلَ اللسانُ على الفؤادِ دليلاً
ومن لم يعقلْ عقله ولا نَهَاهُ نُهَاهُ عن أن يقول : لسانى حادث ، ولكن ما يحدث
فيه بقدرقى الحادثة قديم ، فاقطع عن عقله طمعك ، وكف عن خطابه لسانك .
ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء . وأن الباء قبل السين فى قولك :
« بسم الله » ، فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديماً ، فنزه عن الالتفات إليه قلبك ،
فلله سبحانه « سر » فى إبعاد بعض العباد ، وَمَنْ يُضِلِلِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (١) ،
ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام فى الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف
فليستكر أن يرى فى الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون ، وإن عقل أن يرى ما ليس
بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليعقل فى حاسة السمع
ما عقله فى حاسة البصر .

وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعقل صفة واحدة
للذات هو . كلام بجميع ما دل عليه من العبارات .

وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة فى ورقة صغيرة
ومحفوظة فى مثقال ذرة من القلب ، وأن كل ذلك مرئى ، فى مقدار عدسة من الخدقة
من غير أن تحمل ذات السموات والأرض والجنة والنار فى الخدقة والقلب والورقة ،
فليعقل كون الكلام مقرأ بالأسنة ، محفوظاً فى القلوب ، مكتوباً فى المصاحف ،
من غير حلول ذات الكلام فيها . إذ لو حلت بكتاب الله ذات الكلام فى الورق
لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه فى الورق ، وحلت ذات النار بكتابة اسمها فى الورق
ولا حرق .

(١) سورة الزمر (٢٣) .

الأصل السابع

أن الكلام القائم بنفسه قديم ، وكذا جميع صفاته ، إذ يستحيل أن يكون محلا للحوادث داخلا تحت التغير ، بل يجب للصفات من نعوت القدم ، ما يجب للذات ، فلا تعثره التغيرات ولا تحله الحادثات ، بل لم يزل في قدمه موصوفا بمحامد الصفات ، ولا يزال في أبده كذلك منزها عن تغير الحالات ، لأن ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها ، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث .

الأصل الثامن

أن علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما يحدث من مخلوقاته ، ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي ، إذ لو خلق لنا علم بقدم زهد عند طلوع الشمس ، ودام ذلك العلم تقديرا حتى طلعت الشمس ، لكان قدوم زهد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجديد علم آخر .

فهكذا ينهى أن يفهم قدم علم الله تعالى .

الأصل التاسع

أن إرادته قديمة ، وهى فى القدم تعلقت بأحداث الحوادث فى أوقاتها اللاحقة بها على وفق سبب العلم الأزلي ، إذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث

الأصل العاشر

أن الله تعالى عالم بعلم ، حى بحياة ، قادر بقدره ، ومريد بإرادة ، ومتكلم بكلام ، وسميع بسمع ، وبصير بصير ، وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة . وقول القائل : عالم بلا علم كقوله غنى بلا مال ، وعلم بلا عالم ، وعالم بلا معلوم ، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة ، كالقتل والمقتول والقاتل . وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قتل ، ولا يتصور قتل بلا قاتل ولا قتل ، كذلك لا يتصور عالم بلا علم ، ولا علم بلا معلوم ، ولا معلوم بلا عالم ، بل هذه الثلاثة متلازمة فى العقل ، لا ينفك بعض منها عن البعض ...

ربيع العبادات

الكتاب الثالث : أعمال الطهارة

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الثاني

طهارة الأحداث

ومنها : الاستنجاء والوضوء والغسل والتيمم .

فصلية الوضوء

قال رسول الله ﷺ : من توضأ فأحسن الوضوء وصلّى ركعتين ولم يحدث نفسه فمهما بشيء من الدنيا ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ، وفى لفظ آخر : ولم يسه فيها غفر الله له ما تقدم من ذنبه ^(١) .

وقال ﷺ أيضاً : ألا أتبعكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ : إسباغ الوضوء على المكاره ، ونقل الأقدام إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط — ثلاث مرات ^(٢) .

وتوضأ ﷺ مرة مرة وقال : هذا وضوء لا يقبل الله صلاة إلا به . وتوضأ مرتين مرتين وقال : من توضأ مرتين مرتين أتاه الله أجره مرتين . وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال : هذا وضوئى ووضوء الأنبياء قبلى ، ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام ^(٣) .

(١) أخرجه ابن المبارك فى كتاب الزهد والرقائق باللفظين معاً ، وهو متفق عليه من حديث عثمان بن عفان ، وأخرجه أبو داود من حديث زيد بن خالد .

(٢) أخرجه مسلم عن أبى هريرة .

(٣) أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف .

وقال عليه السلام : من ذكر الله عند وضوئه ، طهر الله جسده كله ، ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء ^(١) .

وقال عليه السلام : من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنة ^(٢) . وقال :
الوضوء نور على نور ^(٣) . وهذا كله حث على تجديد الوضوء .

وقال عليه السلام : إذا توضأ العبد المسلم قتمضمض ، خرجت الخطايا من فيه ، وإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه ، وإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشعار ^(٤) عينيه ، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من أظفاره ، وإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه ، وإذا غسل رجله خرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت أظفار رجله ، ثم كان مشبه إلى المسجد وصلاته نافلة له ^(٥) .
ويروى أن الطاهر كالصائم ^(٦) .

قال عليه الصلاة والسلام : من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فتحت له أبواب الجنة الثانية يدخل من أيها يشاء ^(٧) .

وقال عمر رضي الله عنه : إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان .

وقال مجاهد : من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً ، ذاكراً ، مستغفراً ، فليفلح ، فإن الأرواح تبعه على ما قبضت عليه .

(١) رواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف .

(٢) أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف .

(٣) غير موجود .

(٤) الأشعار : منابت الشعر في الجفون .

(٥) أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث الصائبي ، إسناده صحيح ، وعند مسلم من حديث أبي هريرة وعمر بن عبد العزيز نحوه مختصراً .

(٦) أخرجه أبو منصور الدهلي من حديث عمرو بن حريث (الطاهر التام كالصائم القائم) وسنده ضعيف .

(٧) أخرجه أبو داود من حديث عتبة بن عامر ، وهو عند مسلم دون قوله ثم رفع هكذا ، وقد رواه النسائي ، وكذا الدارقطني في مسنده .
الطرف : البصر .

ربح العبادات

الكتاب الرابع : أنوار الصلاة ومهماتها

وفيه سبعة أبواب :

المقدمة :

« بسم الله الرحمن الرحيم »

الحمد لله الذى غمر عباده بلطائفه ، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه ، التى تنزل عن عرش الجلال إلى السماء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه ، فارق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء ، بترغيب الخلق فى السؤال والدعاء فقال : هل من داع فأستجيب له ؟ وهل من مستغفر فأغفر له ؟

وبإين^(١) السلاطين بفتح الباب ورفع الحجاب ، فرخص للعباد بالمناجاة فى الصلوات ، كيفما تقلبت بهم الحالات فى الجماعات والخلوات ، ولم يقتصر على الرخصة بل تملط بالترغيب والدعوة ، وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة ، فسبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأعم إحسانه .

والصلاة على محمد نبيه المصطفى ووليه المجتبى^(٢) ، وعلى آله وأصحابه ، فماتح الهدى ومصابيح الدجى^(٣) وسلم تسليمًا .

أما بعد .. فإن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ، وغرة الطاعات . وقد استقصينا فى فن الفقه — فى بسيط المذهب ووسيطه ووجيزه — أصولها وفروعها ، صارفين جمام^(٤) العناية إلى تفاريعها النادرة ووقائعها الشاذة ، لتكون خزانة للمفتى ، منها يستمد ، ومعولا له إليها يفرغ ويرجع .

(١) باين : يختلف عنهم .

(٢) المجتبى : المختار المصطفى .

(٣) الدجى : الظلام الدنس .

(٤) جمام : معظم .

ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لابد للمريد منه من أعمالها الظاهرة ،
وأسرارها الباطنة ، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص
والنية ، ما لم تجر العادة بذكره في فن الفقه ، ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب

الباب الثالث

في الشروط الباطنة من أعمال القلب

الفصل الثاني

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظما لله عز وجل ، وخائفا منه ، وراجيا له ،
ومستحييا من تقصيره ، فلا ينفك عن هذه الأحوال بعد إيمانه ، وإن كانت قوتها
بقدر قوة يقينه ، فأنفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر ، وتقسيم
الخواطر ، وغيبة القلب عن المناجاة ، والغفلة عن الصلاة .

ولا ينهى عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة ، فالدواء في إحضار القلب هو
دفع تلك الخواطر ، ولا يُدفع الشيء إلا بدفع سببه ، فلتعلم سببه .

وسبب موارد الخواطر : إما أن يكون أمرا خارجا أو أمرا في ذاته باطنا .

أما الخارج : فما يقرع السمع أو يظهر للبصر ، فإن ذلك قد يختلط المهم حتى
ينبعه ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل ، ويكون الإبصار سببا
للافتكار ، ثم تصير بعد ذلك الأفكار سببا للبعض ، ومن قوت نيتة وعلت همتة ،
لم يلهم ما جرى على حواسه ، ولكن الضعيف لابد وأن يفرق به فكره . وعلاجه
قطع هذه الأسباب بأن يخض بصره ، أو يصل في بيت مظلم ، أو لا يترك بين يديه
ما يشغل حسه ، ويقرب من حائل عند صلاته ، حتى لا تتسع مسافة بصره .
ويحترز من الصلاة على الشوارع ، وفي المواضع المنقوشة المصنوعة ، وعلى الفرش
المصبوغة .

ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير مظلم سحته قدر السجود ، ليكون

ذلك أجمع لهم . والآقواء منهم يحضرون المساجد ويفضون البصر ، ولا يجاوزون به موضع السجود ، ويرون كمال الصلاة في ألا يعرفوا من على عيّنهم وهما لهم . وكان ابن عمر لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا نزعها ، وكتابها إلا يحاه .

أما الأسباب الباطنة : فهي أشد ، فإن من تشعبت به الموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فن واحد ، بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب ، وغض البصر لا يفتنيه .

فإن ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل ، فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ، ويشغلها به عن غيره ، ويعينه على ذلك أن يستعد له قبل التحريم بأن يجدد على نفسه ذكر الآخرة ، وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهو المطلع .

ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يهيمه ، فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه خاطره .

قال رسول الله ﷺ لعتان بن أبي شيبة : إني نسيت أن أقول لك أن تحمّر القدر الذي في البيت ^(١) فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم ، فهذا طريق تسكين الأفكار .

فإن كان لا يسكن هوائج أفكاره بهذا الدواء المبكّن فلا ينجيه إلا المسهل الذي يرفع مادة الداء من أعماق العروق ، وهو أن ينظر في الأمور الصارفة الشاغلة عن إحضار القلب ، ولا شك أنها تعود إلى مهماته وأنها إنما صارت مهمات لشهواته ، فيعاقب نفسه بالنزوع عن تلك الشهوات ، وقطع تلك العلائق فكل ما يشغله عن صلاته هو ضد دينه ، وجند إبليس عليه ، فإمسكه أضرب عليه من إخراجها ، فيتخلص منه بإخراجها ، كما روى أنه ﷺ لما لبس الخميصة ^(٢) التي أتاها بها أبو

(١) أخرجه أبو داود من حديث عتبان الحنظلي وهو عتبان بن طلحة ، كما في مسند أحمد ، وليس عتبان بن أبي شيبة كما ذكر الخوالي . والبراد يقول : تحمّر : تغطى .

(٢) الخميصة : ثوب أسود أو أحمر له أصلام .

جهم وعليها علم ، وصلّى بها ، نزعها بعد صلاته ، وقال ﷺ : أذهبوا بها إلى ألى جهم ، فإنها ألفتى آفا عن صلاتي ، والتوتى بأنبجانية ^(١) ألى جهم ^(٢) .

وأمر رسول الله ﷺ بتجديد شرك نعله ، ثم نظر إليه في صلاته ، فأمر أن ينزع منها ويرد الشرك الخلق ^(٣) .

وكان رسول الله ﷺ قد احتذى نعلا فأعجبه حسنهما ، فسجد وقال : تواضعت لرفى عز وجل حتى لا يمقتى ^(٤) ثم خرج بها ودفعها إلى أول سائل لقيه ، ثم أمر عليا رضى الله عنه أن يشتري له نعلين ميبتيين ^(٥) جرداوين ^(٦) فلبسهما .

وكان صلى الله ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم ، وكان على المنبر ، فرماه وقال : شغلنى هذا ، نظرة إليه ونظرة إليكم ^(٧) .

وروى أن أبا طلحة صلى في حائط ^(٨) وفيه شجر ، فأعجبه دُبسى ^(٩) طار في الشجر يلتبس غرجا ، فأتبعه بصره فلم يدر كم صلى ؟ فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ، ثم قال : يا رسول الله هو صدقة ، فضعه حيث شئت .

وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بثمرها فنظر إليها فأعجبه ، ولم يدر كم صلى ؟ فذكر ذلك لعثمان رضى الله عنه وقال : هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز وجل . فباعه عثمان بخمسين ألفا .

فكانوا يفعلون ذلك قطعاً لمادة الفكر ، وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة ، وهذا هو الدواء القاطع لمادة العلة ، ولا يضى غيره .

(١) الأنبجانية : ثوب مصنوع فى الهند .

(٢) عطف عليه من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٣) الخلق : البالى .

(٤) أخرجه أبو عبد الله بن حقيق من حديث عائشة بإسناد ضعيف .

(٥) النعال السنية : المديفة بالقرظ .

(٦) الجرداء : لا شعر عليها .

(٧) أخرجه النسائى من حديث ابن عباس بإسناد صحيح . وليس فيه بيان إن كان الخاتم ذهباً أو فضة .

(٨) حائط : بستان صغير .

(٩) دبسى : ضرب من الخمام .

فأما ما ذكرناه من التلطف بالتسكين ، والرد إلى فهم الذكر ، فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة ، والهمم التي لا تشغل إلا حواشي القلب .

فأما الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع فيها التسكين ، فلا تزال تجاذبها وتجاذبك ، ثم تغلبك وتنقضى جميع صلاتك في شغل المجاذبة .

ومثاله : رجل أراد أن يصفو له فكره ، وكان تحت شجرة ، وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره فتعود العصافير ، فيعود إلى التفتير بالخشبة ، فقليل له : إن هذا كسير السوائى ^(١) ولا ينقطع ، فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة .

فذلك شجرة الشهوات إذا تشعبت وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار المجاذب العصافير إلى الأشجار ، والمجاذب الذهاب إلى الأقدار ، والشغل يطول في دفعها ، فإن الذهاب كلما ذُبَّ آتٍ ، ولأجله سمى ذبابا .

فكذلك الخواطر ، وهذه الشهوات كثيرة ، وقلما يخلو العبد عنها ، ويجمعها أصل واحد وهو حب الدنيا ، وذلك رأس كل خطيئة ، وأساس كل نقصان ، ومنيع كل فساد .

ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها ، لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة ، فلا يطمعن في أن تصفو له لذة المناجاة في الصلاة . فإن من فرح بالدنيا ، لا يفرح بالله سبحانه ومناجاته .

وهمة الرجل مع قرعة عينيه ^(٢) فإن كانت قرعة عينه في الدنيا انصرف لا محالة إليها همه ، ولكن مع هذا لا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة ، وتقليل الأسباب الشاغلة ، فهذا هو الدواء المر ، لمرارته استبشعته الطياع وبقيت العلة مزمنة ، وصار الداء عضالا . حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يتحدثوا

(١) في الأصل : (إن هذا أسير السوائى ولا ينقطع) ولا معنى له ، وإنما هو كما أبتناه ، مثل قيل : (سير السوائى سفر لا ينقطع) ، والسوائى (ج) سائية : وهى الناقلة التي يُستقى عليها . والمراد : أن رجوع العصافير سوف يستمر أبدا كسير السوائى الذي لا ينقطع . ويبدو أن الكلمة قد وقع فيها تصحيف بأن طارت رأس الكاف فصارت أئنا .

(٢) قرعة العين : ما يرضى ويسر .

أنفسهم فيها بأمور الدنيا ، فعجزوا عن ذلك ، فإذا لا مطمع فيه لأمثالنا ، وليته
سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس ، لنكون بمن خلط عملا صالحا
وآخر سيئا .

وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قدح
مملوء بمخل ، فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخل لا محالة لا يجتمعان .

ربيع العبادات

الكتاب الخامس : أتعراو الزكاة

وفيه أربعة أبواب :

الباب الثالث

في القايض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه
أسباب وظائف القايض وهي خمسة

الأولى

أن يعلم أن الله عز وجل صرف الزكاة إليه ليكفي همه ، ويجعل همومه هما واحدا .
فقد ت عبد الله عز وجل الخلق بأن يكون مهمهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر ،
وهو المعنى بقوله تعالى : وَمَا تَخْلَقُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^(١) .

ولكن لما اقتضت الحكمة أن يسلط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق
همه ، اقتضى الكرم افاضة نعمة تكفي الحاجات ، فأكثر الأموال وصبتها في أبدى
عباده لتكون آلة لهم في دفع حاجاتهم ، ووسيلة لتفرغهم لطاعاتهم ، فمنهم من أكثر
ماله فجنة وبلية ، فأقحمه في الخطر . ومنهم من أحبه فحماء عن الدنيا كما يحمي المشفق
مريضه ، فزوى^(٢) عنه فضولها وساق إليه قدر حاجته على يد الأغنياء ليكون سهل
الكسب والتعب في الجمع والحفظ عليهم ، وفائدته تنصب إلى الفقراء ، فيتجددون
لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت ، فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ، ولا تشغلهم
عن التأهب الفاقة ، وهذا متبى النعمة .

(١) سورة الليليات (٥٦) .

(٢) زوى عنه : ذهب به وطواه .

فحق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ، ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه — كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه وبيانه إن شاء الله تعالى — فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقا له ، وعونا له على الطاعة ، ولكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله ، فإن لم يقدر عليه فليصرفه إلى ما أباحه الله عز وجل ، فإن استعان به على معصية كان كافرا لأنعم الله عز وجل ، مستحقا للبعد والمقت من الله سبحانه .

الثانية

أن يشكر المعطى ويدعو له ويثنى عليه . ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة وطريق وصول نعمة الله سبحانه إليه ، وللطريق حق من حيث جعله الله طريقا وواسطة . وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه ، فقد قال ﷺ : مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ (١) .

وقد أثنى الله عز وجل على عباده في مواضع على أفعالهم وهو خالقها ، وفاطر القدرة عليها ، نحو قوله تعالى : نِعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٢) ، إلى غير ذلك .

وليقبل القابض في دعائه : طهر الله قلبك في قلوب الأبرار ، وزكّى عملك في عمل الأخيار ، وصل روحك في أرواح الشهداء . وقد قال ﷺ : من أسدى إليكم معروفًا فكافوه ، فإن لم تستطعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم كافأتموه (٣) .

ومن تمام الشكر أن يستر عيوب المعطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يذمه ولا يعوره بالنتع ، ويفخم عند نفسه وعند الناس صنيعه .

فوظيفة المعطى الاستصغار ووظيفة القابض تقلد المنّة والاستعظام ، وعلى كل عبد القيام بحقه ، وذلك لا تناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض . والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير ويضربه خلافه والآخذ بالمعكس منه .

(١) أخرجه الترمذى وحسنه من حديث أبى سعيد الخدرى ، وله ولأبى داود وابن حبان ونحوه من حديث أبى هريرة . وقال حسن صحيح .

(٢) سورة (ص) (٣٠) .

(٣) أخرجه أبو داود ونسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح .

وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل ، فإن من لا يرى الوسطة
واسطة فقد جهل . وإنما المنكر أن يرى الوسطة أصلاً .

الثالثة

أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حل تورع ، عنه : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ
له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب^(١) — ولن يعلم المتورع عن الحرام فتوحاً
من الحلال .

فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ، ومن أكثر كسبه من
الحرام ، إلا إذا ضايق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مالكا معينا فله أن
يأخذ بقدر الحاجة ، فإن غوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به — على ما سياتي
في كتاب الحلال والحرام — وذلك إذا عجز عن الحلال ، فإذا أخذ لم يكن أخذه
أخذ زكاة ، إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام .

الرابعة

أن يتوق مواضع الريبة والإشتباه في مقدار ما يأخذه ، فلا يأخذ إلا المقدار
المباح ، ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق ، فإن كان يأخذه
بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين ، وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على
أجرة المثل . وإن أعطى زيادة أوى وامتنع ، إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به .
وإن كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراه^(٢) إلى مقصده .

وإن كان غازياً لم يأخذ إلا بما يحتاج إليه للغزو خاصة من خيل وبسلاح ونفقة .
وتقدير ذلك بالاجتهاد ، وليس له حد ، وكذا زاد السفر . والْوَرَعُ ترك ما تريئه
إلى مالا تريئه .

وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أولاً إلى أثاث بيته ، وثيابه وكتبه ، هل فيها ما يستغنى

(١) سورة الطلاق (٢) .

(٢) كراه : أجرة .

عنه بعينه أو يستغنى عن نفاسه فيمكن أن يبدل بما يكفى ، ويفضل بعض قيمته ، وكل ذلك إلى اجتهاده ، وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق ، وطرف آخر مقابل يتحقق أنه غير مستحق ، وبينهما أوساط مشتبهة ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ، والاعتدال في هذا على قول الأخذ ظاهرا .

وللمحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسع ، ولا تنحصر مراتبه ، وميل الورع إلى التضييق ، وميل المتساهل إلى التوسع ، حتى يرى نفسه محتاجا إلى فنون من التوسع ، وهو ممقوت في الشرع .

ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذن مالا كثيرا بل ما يتمم كفايته من وقت أخذه إلى سنة ، فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث أن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخول . ومن حيث إن رسول الله ﷺ اذْخَرَ لِعِيَالِهِ قَوْتَ سَنَةٍ^(١) .
فهذا أقرب ما يجد به حد الفقير والمسكين . ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يَوْمِهِ فهو أقرب للتقوى .

ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة . فمن مُبَالِغٍ في التقليل ، إلى حدٍّ أوجب الاقتصاد على قوت يومه وليلته ، ونمُسِكُوا بما روى سهل ابن الحنظلية ، أنه ﷺ نهي عن السؤال مع الغنى ، فسئل عن غناه فقال رسول الله ﷺ : غداؤه وعشاؤه^(٢) .

وقال آخرون : يأخذ إلى حد الغنى ، وحد الغنى نصاب الزكاة ، إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء . فقالوا له أن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة .

وقال آخرون : حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب ، لما روى ابن مسعود أنه ﷺ قال : من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه محوش فسئل : وما غناه ؟ قال : خمسون درهما أو قيمتها ذهباً^(٣) .

(١) أخرجه أبو داود والنسائي من حديث عمر (كان يوزل للقة أهله سنة) ، وللطبراني في الأوسط من حديث أنس : كان إذا اذخر لأهله قوت سنة ، تصدق بما بقي ، قال الذهبي : حديث منكر .

(٢) أخرجه أبو داود وابن حبان باللفظ : من سأل وله ما يغنيه فإنما يستكثر من جهر جهنم .

(٣) أخرجه أصحاب السنن ، وحسنه الترمذي ، وضمه النسائي والمطاني .

وقيل : رواه ليس بقوى .

وقال قومٌ : أربعمون ، لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه عليه السلام قال : من سأل
وله أوقية فقد ألحف في السؤال ^(١) .

وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا : له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضبعة ،
فيستغنى به طول عمره ، أو يبيى بضاعة ليتجر بها ويستغنى بها طول عمره ، لأن
هذا هو الغنى .

وقد قال عمر رضى الله عنه : إذا أعطيت فاعثوا ، حتى ذهب قومٌ إلى أن من
انقصر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ، ولو عشرة آلاف درهم ، إلا إذا
خرج عن حد الاعتدال .

ولما شغل أبو طلحة بيستانه عن الصلاة قال : جعلته صدقة .
فقال عليه السلام : اجعله في قرابتك فهو خير لك ^(٢) . فأعطاه حسان وأبا قتادة .
فحاطط من نخل لرجلين كثير مغن . وأعطى عمر رضى الله عنه أعرابيا ناقة معها
ظفر ^(٣) لها ، فهذا ما حكى فيه .

فأما التقليل إلى قوت اليوم ، أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على
الأبواب ، وذلك مستنكر وله حكم آخر ، بل التجويز إلى أن يشتري ضبعة فيستغنى
بها أقرب إلى الاحتال ، وهو أيضاً مائل إلى الإسراف .

والأقرب إلى الاعتدال كفاية سنة ، فما ورائه فيه خطر وما دونه التضييق .
وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف ، فليس للمجتهد إلا الحكم
بما يقع له . ثم يقال للورع : استفت قلبك وإن أفنوك وأفنوك ^(٤) . كما قاله رسول
الله عليه السلام ، إذ الإثم حواز القلوب .

(١) أخرجه أبو داود والسنائي من رواية عطاء من رجل من بني أسد متصلاً ، وليس ينقطع كما ذكر المصنف ،
لأن الرجل صحابي فلا يضر عدم تسميته . وأخرجه أبو داود والسنائي وابن حبان من حديث أبي سعيد .

(٢) أخرجه مالك عن عبد الله بن أبي بكر .

(٣) الظفر : للرضعة .

(٤) أخرجه أحمد من حديث وابصة .

فإذا وجد القايض في نفسه شيئا مما يأخذه ، فليترك الله فيه ، ولا يترخص بعمله بالفتوى من علماء الظاهر ، فإن لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات ، وفيها تخمينات واقتحام شبهات ، والتوق من الشبهات من شيم ذوى الدين ، وعادات السالكين لطريق الآخرة .

الحامسة

أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه ، فإن كان ما يعطيه فوق الثمن^(١) فلا يأخذه منه ، لأنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن ، فلينقص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صنفه .

وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق ، فإنهم لا يراعون هذه القسمة ، إما لجهل وإما لتساهل ، وإنما يجوز ، ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يُغلب الظن احتمال التحريم .

وسأئى ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال ، في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله .

(١) محمد المؤلف الثمن باعتبار أن مصارف الزكاة ثمانية كما وردت في الآية القرآنية (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم ولى الرقاب والغارمين ولى سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم . سورة التوبة (٦٠) .
والمؤلفة قلوبهم : حديث العهد بالإسلام يراد تضييقهم على الإيمان .
ولى الرقاب : عتق الأرقاء .
والغارمين : للمدينين .
وابن السبيل : المسافر وليس معه ما يمينه على السفر :

الباب الرابع

في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة

كان إبراهيم الخواص^(١) والجنيد وجماعة يرون أن الأخذ من الصدقة أفضل ، فإن في أخذ الزكاة مزاحمة للمساكين ، ولأنه ربما لا يكمل في أخذه صفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز ، وأما الصدقة فالأمر فيها أوسع .

وقال قائلون : يأخذ الزكاة دون الصدقة لأنها إعانة على الواجب . ولو ترك المساكين كلهم أخذ الزكاة لأثموا ، ولأن الزكاة لا مئة فيها وإنما هي حق واجب لله سبحانه رزقا لعباده المحتاجين .

ولأنه أخذ بالحاجة والإنسان يعلم حاجة نفسه قطعا . وأخذ الصدقة أخذ بالدين ، فإن المتصدق يعطى من يعتقد فيه خيرا ، ولأن مرافقة المساكين أدخل في الذل والمسكنة وأبعد من التكبر ، إذ قد يأخذ الإنسان الصدقة في معرض الهدية فلا تميز عنها ، وهذا تنصيص على ذل الآخذ وحاجته .

والقول الحق في هذا يختلف بأحوال الشخص ، وما يغلب عليه وما يحضره من النية ، فإن كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينهى أن يأخذ الزكاة ، فإذا علم أنه مستحق قطعا ، كما إذا حصل عليه دين صرفه إلى خير ، وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعا^(٢) .

(١) هو إبراهيم بن أحمد أبو إسحق الخواص ، كان أوحدا المشايخ في وقته ، من أقران الجنيد ، ولد في سرمن رأى ومات في جامع الري سنة ٢٩١ هـ - سنة ٩٠٤ م ، له كتب مصنفه ، والخواص : بائع الخوص . الأعلام ج ١ ص ٢٨ .

(٢) في هذه العبارة يقرر الغزالي أن دليل الاستحقاق هو أن يكون مدينا بما أنفق في خير ، وأن لا يملك قضاء دينه بأى وجه ، فإذا كان الدين أنفق في وجه من وجوه الشر لم يكن ثمة استحقاق لأخذ الزكاة . وإذا كان له وجه آخر لتقضاء دينه فلا استحقاق أيضا .

فإذا خیر بین الزكاة وبين الصدقة — فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذه هو — فليأخذ الصدقة ، فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها ، وفي ذلك تكثر للخير ، وتوسع على المساكين .

وإن كان المال معرضا للصدقة ، ولم يكن في أخذ الزكاة تضيق على المساكين فهو خير ، والأمر فيهما يتفاوت ، وأخذ الزكاة أشد في كثر النفس وإذلالها في أغلب الأحوال ، والله أعلم .

ربيع العبادات

الكتاب السادس : أنوار الصوم

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الثاني

أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات

صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم مخصوص الخصوص .

أما صوم العموم

فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله .

وأما صوم الخصوص

فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام .

وأما صوم مخصوص الخصوص

فصوم القلب عن المهم الدنية ، والأفكار الدنيوية ، وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية . ويحصل الفطر في هذا الصوم فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر^(١) ، والفكر للعالم إلا دنيا تراد للدين ، فإن ذلك من زاد الآخرة ، وليس من الدنيا ، حتى قال أرباب القلوب : من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير

(١) الكلام على حذف متعلق وتقديره : ويحصل الفطر بالتفكير فيما سوى الله .

ما يطر عليه ، كسبت عليه خطيئة ، فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل ، وقلة اليقين برزقه الموعود .

وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقرين ، ولا يطول النظر في تفصيلها قولا ، ولكن في تحقيقها عملا ، فإنه إقبال بكنه الهمة على الله عز وجل ، وانصراف عن غير الله سبحانه ، وتلبس بمعنى قوله عز وجل : قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ^(١) .

وأما صوم المخصوص : وهو صوم الصالحين ، فهو كف الجوارح عن الآثام ، وتمامه بسطة أمور :

الأمر الأول

غض البصر وكفه عن الاتساع في النظر إلى كل ما يلم ويكره ، وإلى كل ما يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل ، قال عليه السلام : النظرة سهم مسموم من سهام إبليس لعمرة الله ، فمن تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل إيمانا يجدد حالوته في قلبه^(٢) .

وروى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ قال : خمس يُقَطَّرْنَ الصائم : الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة^(٣) .

الأمر الثاني

حفظ اللسان عن الهديان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والمقصومة والمرء^(٤) والزامه السكوت ، وشغله بذكر الله سبحانه ، وتلاوة القرآن ، فهذا صوم اللسان .

(١) سورة الأنعام (٩١) .

(٢) أخرجه الحاكم وصححه إسناده من حديث حليفة .

(٣) أخرجه الأزدى . من رواية جابر عن أنس ، وقوله جابر تصحيف .

(٤) المراد : للباطنة في الجندل بالحق والباطل .

وقد قال سفیان^(١) : الغيبة تفسد الصوم ، رواه بشر^(٢) بن الحارث رضى الله عنه .

وروى ليث^(٣) عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب .

وقال عليه السلام : إنما الصوم جُنة ، فإذا كان أحدكم صائماً فلا يرفث ولا يجهل ، وإن امرؤ قاتله أو شتمه فليقل : إني صائم^(٤) . وجاء في الخبر أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله عليه السلام ، فأجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى كادت أن تلتقا^(٥) ، فبحثا إلى رسول الله عليه السلام تستأذناه في الإفطار ، فأرسل إليهما قدحا وقال : قل لهما قيعاً فيه ما أكلتما . فقامتا إحداهما نصفه دما عبيطاً ولحماً غريضاً^(٦) ، وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملكتها ، فعجب الناس من ذلك ، فقال عليه السلام : هاتان صامتا عما أحل الله لهما ، وأفطرتا على ما حرم الله عليهما ، فعدلت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تفتابان الناس ، فهذا ما أكلتما من لحومهم^(٧) .

الأمر الثالث

كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه ، لأن كل ما حُرِّمَ قوله حُرِّمَ الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وآكل السحت ، فقال تعالى : سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّخْتِ^(٨) .

(١) هو سفیان الثوري .

(٢) بشر بن الحارث المعروف بالخالي ، من كبار الصالحين ، وأحيان الأتقياء والمؤرخين ، وهو من ثقة رجال الحديث . أصله من ثرو ، سكن بغداد وتولى بها في محرم سنة ٢٢٧ هـ . (وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٧٦)

(٣) الليث بن سعد إمام أهل مصر في الفقه والحديث ، كان ثقة سخيًا ومن الكرماء والأجواد ، ولد في قلقشنده من الوجه البجري بمصر ، وتولى في شعبان سنة ١٧٥ هـ . (وفيات الأعيان ج ٤ ص ١٢٨)

(٤) أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة
(٥) تلتقا : تموتا .

(٦) عبيط وغريض : طرى .

(٧) أخرجه أحمد من حديث حميد مولى رسول الله عليه السلام بسند فيه مجهول .

(٨) سورة المائدة (٤٢) . السحت : ما عيبت من المكاسب كالرشوة ونحوها .

وقال عز وجل : **لَوْلَا تَنَاهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْحِبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنَّمِ وَأَكْلِهِمُ الشُّحْتُ** (١) ، فالسكوت عن الغيبة حرام ، وقال تعالى : **لَا تَكُنْ إِذَا مِثْلَهُمْ** (٢) .
ولذلك قال رسول الله ﷺ : **الْمُتَغَابُ وَالْمُسْتَعْمُ شَرِيكَانِ فِي الْإِنَّمِ** (٣) .

الأمر الرابع

كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكاره ، وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار . فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ، ثم الإفطار على الحرام . فمثال هذا الصائم مثال : من يبنى قصراً ويهدم مبشراً .
فإن الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه ، فالصوم لتقليله .
وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيهاً .
والحرام سم مهلك للدين ، والحلال دواء ينفع قليلاً ويضر كثيراً ، وقصد الصوم تقليله ، وقد قال ﷺ : **كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صَوْمِهِ إِلَّا الْجُرْعُ وَالْعَطَشُ** (٤) .
فقليل هو الذي يفطر على الحرام ، وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ، ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام ، وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه من الآثام .

الأمر الخامس

أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار ، بحيث يمتلئ جوفه ، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن مليء من حلال .
وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره ، وربما يزيد عليه في ألوان الطعام . حتى استمرت العادات

(١) سورة المائدة (٦٣) .

(٢) سورة النساء (١٤٠) .

(٣) حديث غريب للطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف . (نرى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة) .

(٤) أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة .

بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان ، فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدة أشهر .

ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء^(١) ، وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى ، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطلعت من اللذات وأشبع ، زادت لذتها وتضاعفت قوتها ، وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها .

فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في العود إلى الشرور ، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل ، وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم . فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم يتفجع بصومه .

بل من الآداب ألا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ، ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ، ويستديم في كل ليلة قدرا من الضعف حتى يخفف عليه تهجدته وأوراده ، فعسى الشيطان أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء .

وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى : إنا أنزلناه في ليلة القدر^(٢) ، ومن جعل بين قلبه وبين صدره خلافاً من الطعام فهو عنه محجوب . ومن أدخل معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ، ما لم يحل همته من غير الله عز وجل ، وذلك هو الأمر كله ، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام ، وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة إن شاء الله .

الأمر السادس

أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء . إذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقربين ، أو يرد عليه فهو من الممقوتين .

(١) الخواء : الفراغ .

(٢) سورة القدر (١) .

وليكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها . فقد روى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر على قوم يضحكون فقال : إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضماراً^(١) خلقه يستيقون فيه لطاعته ، فسبق قوم وتخلف أقوام فخابوا . فالعجب كل العجب للضحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطولون ، أما والله لو كُثِفَ الغطاء^(٢) لاشتغل الحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

أبى كان سرور المقبول يشغله عن اللعب ، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك .

وعن الأحنف بن قيس^(٣) أنه قيل له : إنك شيخ كبير ، وإن الصيام يضعفك فقال : إني أعدّه لسفر طويل ، والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه .

فهذه من المعاني الباطنة في الصوم .

(١) المضمار : مكان السباق .

(٢) كشف الغطاء : كشفت الحقيقة .

(٣) هو أبو بحر المعروف بالأحنف بن قيس الجهني ، من سادات التابعين ، يضرب بجلده الخلل ، ولد بالبصرة وأدرك النبي ﷺ ولم يره ، وتفقه به علي وابن مسعود ، واسلم قومه بإشارته تولى بالكرولة سنة ٧٢ هـ .
شذرات الذهب ج ١ ص ٧٨ .

ربح العبادات

الكتاب السابع : أنوار الحج

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الثالث :

الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة ،
وكيفية الافكار فيها والتذكر لأسرارها ، ومعانيها من أول الحج إلى آخره .

اعلم أن أول الحج الفهم — أعنى فهم موقع الحج في الدين — ثم الشوق إليه ،
ثم العزم عليه ، ثم قطع العلائق المانعة منه ، ثم شراء ثوب الإحرام ، ثم شراء الزاد ،
ثم اكتراء الراحلة ، ثم الخروج ، ثم المسير في البادية ، ثم الإحرام والتلبية من الميقات ،
ثم دخول مكة ، ثم استتمام الأفعال كما سبق .

وفي كل واحد من هذه الأمور تذكارة للمتذكر ، وعبرة للمعتبر ، وتنبيه للمريد
الصادق ، وتعريف وإشارة للقطب^(١) .

فلنرمز إلى مفاتيحها حتى إذا انفتح بابها ، وعُرفت أسبابها ، انكشفت لكل حاج
من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه ، وطهارة باطنه ، وغزارة فهمه .

(١) القطب : الذكي السريع اللح .

أما الفهم

فاعلم أن لا وصول إلى الله تعالى إلا بالتزهد عن الشهوات ، والكف عن اللذات ، والاقتصار على الضرورات فيها ، والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات . ولأجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق ، وانحازوا إلى قول^(١) الجبال ، وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الأنس بالله عز وجل ، فتركوا الله عز وجل اللذات الحاضرة ، وألزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة ، طمعاً في الآخرة ، وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال : ذَلِكَ بَأَن مِّنْهُمْ قِسِيْسِيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ^(٢).

فلما اندرس ذلك ، وأقبل الخلق على اتباع الشهوات ، وهجروا التجرد لعبادة الله عز وجل ، وفروا عنه ، بعث الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ لإحياء طريق الآخرة ، وتجهيد سنة المرسلين في سلوكها . فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسباحة في دينه ، فقال ﷺ : أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف^(٣) يعنى الحج . وسئل ﷺ عن السائحين فقال : هم الصائمون^(٤) .

فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم ، فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى ، ونصبه مقصداً لعباده وجعل ما حواله حرماً لبيته ، تفخيماً لأمره .

وجعل عرفات كالميزاب^(٥) على فناء حوضه ، وأكد حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ، ووضعه على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ، ومن كل أوب^(٦) مسحيق ، شعثاً غبراً ، متواضعين لرب البيت ومستكينين له

(١) اللؤلؤ : جمع لؤلؤة ، وهي اللقمة .

(٢) سورة المائدة (٨٢) .

(٣) أخرجه أبو داود من حديث أبي أمامة . ورواه الطبراني بلفظ آخر ، وكذلك البيهقي من حديث أنس : رهبانية أمي الجهاد في سبيل الله . وكلاهما ضعيف ، ورواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة .

(٤) أخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة ، وقال المحفوظ : عن عبيد بن عمرو عن عمر مرسلاً .

(٥) الميزاب : ما يسيل منه الماء من فوق الأسطح .

(٦) أوب : ناحية وجهة .

خضوعاً لجلاله ، واستكانة لعزته . مع الاعتراف بتنزيهه عن أن يحويه بيت ، أو يكتنفه بلد ، ليكون ذلك أبلغ في رفقهم وعبوديتهم ، وأتم في إذعانهم وإنيادهم . ولذلك وظف عليهم فيها أعمالاً لا تأنس بها النفوس ، ولا يبتدى إلى معانيها العقول : كرمى الجمار بالأحجار ، والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار . ويمثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية ، فإن الزكاة إرفاق ^(١) ووجهه مفهوم ، وللعقل إليه ميل : والصوم كسر للشهوة التي هي آله عدو الله ، وتفرد للعبادة بالكيف عن الشواغل . والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع ، وللنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل .

فأما ترددات السعى ، ورمى الجمار ، وأمثال هذه الأعمال فلا حظاً للنفوس فيها ، ولا اعتناء للعقل إلى معانيها ، فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الامتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الاتباع فقط ، وفيه عزل للعقل عن تصرفه ، وصرف للنفس والطبع عن محل أنسه . فإن كل ما أدرك العقل معناه مال الطبع إليه ميلاً ما ، فيكون ذلك الميل معيلاً للأمر ، باعثاً معه على الفعل ، فلا يكاد يظهر به كمال الرق والالتقياد ، ولذلك قال ^(٢) في الحج على الخصوص : لييك بحجة حقاً تعبداً ورقاً ^(٣) ، ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها .

وإذا اقتضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع ، فيترددون في أعمالهم على سنن الالتقياد ، وعلى مقتضى الاستعباد ، كان ما لا يبتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تزكية النفوس ، وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق ، مقتضى الاسترقاق . وإذا تفتطت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات .

وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى .

(١) إرفاق : رفق ونلح .

(٢) أخرجه البزار والدارقطني في العلل من حديث أنس .

وأما الشوق

فإنما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل ، وأنه وضع على مثال حضرة الملوك ، فقاصده قاصد إلى الله عز وجل ، وزائر له ، وأن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في ميعاده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث إن العين القاصرة الغانية في دار الدنيا لا تنبأ لقبول النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطوق احتاله ، ولا تستعد للاكتحال به لقصورها ، وأنها إن امتدت في الدار الآخرة بالبقاء ، ونزهت عن أسباب التغير والفناء استعدت للنظر والإبصار ، ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم .

فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لا محالة ، هذا مع أن الحب مشتاق إلى كل ما له إلى محبوبه إضافة ، والبيت مضاف إلى الله عز وجل ، فبالحرى أن يشتاق إليه مجرد هذه الإضافة ، فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل .

وأما العزم

فيلعلم أنه بعزمه قاصدا إلى مفارقة الأهل والوطن ، ومهاجرة الشهوات واللذات ، متوجها إلى زيارة بيت الله عز وجل . وليعظم في نفسه قدر البيت ، وقدر رب البيت .

وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه ، خطير أمره ، وأن من طلب عظيما خاطر عظيم .

وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه ، بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة . وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص ، وأن من أفحش الفواحش أن يقصد بيت الله وحرمه والمقصود غيره .

فليصحح مع نفسه العزم ، وتصحيحه بإخلاصه ، وإخلاصه باجتنب كل ما فيه رياء وسمعة . فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير .

وأما قطع العلائق

فمعناه رد المظالم والتوبة الخالصة لله تعالى ، عن جملة المعاصي ، فكل مظلمة علاقة ، وكل علاقة مثّل غريم حاضر متعلق بتلاييه ينادى عليه ويقول : إلى أين تتوجه ؟ أتقصد بيت ملك الملوك ؟ وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ، ومستئين به ومهمّل له ؟ أولاً تستحى أن تقدم عليه قدوم العبد المعاصي فيردك ولا يقبلك ؟ فإن كنت راغباً في قبول زيارتك فنفذ أوامره ورد المظالم ، وتب إليه أولاً من جميع المعاصي ، واقطع علاقة قلبك عن الالتفات إلى ما وزّاءك لتكون متوجّهاً إليه بوجه قلبك ، كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك .

فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولاً إلا النصب والشقاء ، وآخره إلا الطرد والرد .

وليقطع العلائق عن وطنه انقطاع من قُطِع عنه ، وقُدِّر ألا يعود إليه ، وليكتب وصيته لأولاده وأهله ، فإن المسافر وماله لعل خطر إلا من وقى الله سبحانه .

وليتذكر عند قطع العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة ، فإن ذلك بين يديه على القرب ، وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر . فهو المستقر وإليه المصير .

فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر .

وأما الزاد

فليطلبه من موضع حلال ، وإذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره ، وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد ، فليذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر ، وأن زاده التقوى ، وأن ما عداها مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه ، كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر ، فيبقى وقت الحاجة متحيراً محتاجاً لا حيلة له . فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت ، بل يفسدها شوائب الرياء ، وكذورات^(١) التقصير .

(١) الكذورة : قلة الصفاء ، وكذورات التقصير : ما يشأ عنه من انحلال وكدر .

وأما الراحلة

إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى ، وتحفف عنه المشقة . وليتذكر عنده المركب الذى يركبه إلى دار الآخرة وهى الجنّاة التى يحمل عليها . فإن أمر الحج من وجه يوازى أمر السفر إلى الآخرة ، ولينظر أ يصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زاداً له لذلك السفر على ذلك المركب ؟ فما أقرب ذلك منه !! وما يُلْهِيه ، لعل الموت قريب ، ويكون ركوبه للجنّاة قبل ركوبه الجمّل .

وركوب الجنّاة مقطوع به ، وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه ، فكيف يخاطب إلى أسباب السفر المشكوك فيه ، ويستظهر فى زاده وراحته ، ويهمل أمر السفر المستيقن ؟ .

وأما شراء ثوبى الإحرام

فليتذكر عنده الكفن ولفه فيه ، فإنه سيتردى ويتز بثوبى الإحرام عند القرب من بيت الله عز وجل ، وربما لا يتم سفره إليه ، وأنه سيلقى الله عز وجل ملفوفاً فى ثياب الكفن لا محالة . فكما لا يلقى بيت الله عز وجل إلا مخالفاً عادته فى الزى والهيئة ، فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت إلا فى زى مخالف لزي الدنيا . وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما فى الكفن .

وأما الخروج من البلد

فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجهاً إلى الله عز وجل فى سفر ، لا يضاهى أسفار الدنيا . فليحضر فى قلبه أنه : ماذا يريد ؟ وأين يتوجه ؟ وزيارة من يقصد ؟ وأنه متوجه إلى ملك الملوك فى زمرة الزائرين له ، الذين نودوا فأجابوا ، وشوّقوا فاشتاقوا ، واستنّهضوا فتنهضوا ، وقطعوا الملائق ، وفارقوا الخلائق ، وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذى فخم أمره وعظم شأنه ، ورفع قدره . تسلياً لمقاء البيت عن لقاء رب البيت ، إلى أن يَرَزَقُوا منتهى منامهم ، ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم .

وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول ، لا إذلالة^(١) بأعماله في الارتحال ، ومفارقة الأهل والمال ، ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ، ورجاء لتحقيقه وعده لمن زار بيته .

وليرج أنه إن لم يصل وأدركته المنية في الطريق ، لقي الله عز وجل وافداً إليه ، إذ قال جل جلاله :
وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ^(٢) .

وأما دخول الدابة إلى الميقات^(٣) ، ومشاهدة تلك العقبات

فلتذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة ، وما بينهما من الأهوال والمطالبات ولتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكر ونكير ، ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه ، وما فيه من الأفاعي والحيات ، ومن انفراده من أهله وأقاربه بوحشة القبر وكرهته ووحدته .

وأما الإحرام والتلبية من الميقات

فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل ، فارح أن تكون مقبولاً ، واخش أن يقال لك : لا لبيك ولا سعديك .

فكن بين الرجاء والخوف متردداً ، وعن حولك وقوتك متبرهاً ، وعلى فضل الله عز وجل متكلاً ، فإن وقت التلبية هو بداية الأمر ، وهي محل الخطر .

(١) الإذلال : هو الانسباط بالعمل الذي يصل إلى الاضرار .

(٢) سورة النساء / ١٠٠ .

(٣) الميقات : هو المكان الذي يحرم منه الحاج أو المعتمر ولا يتجاوزه دون أن يحرم .

وقد بين رسول الله ﷺ المواقيت وهي :

— ميقات أهل المدينة (ذو حليفة) أو آبار علي : وهو موضع بينه وبين مكة ٤٥٠ كم ، ويقع على ضفافها .

— ميقات أهل مصر والشام (رابغ) وهو موضع يقع إلى الشمال الغربي من مكة وعلى بعد ٢٠٤ كم .

— ميقات أهل اليمن (يللم) وهو جبل يقع جنوب مكة بينه وبينها ٥٤ كم .

— ميقات أهل نجد (قرن المنازل) وهو جبل شرق مكة ، بينه وبينها ٩٤ كم وهو يطل على عرفات .

— ميقات أهل العراق (ذات عرق) وهو موضع في الشمال الشرقي لمكة بينه وبينها ٩٤ كم .

وكلها مواقيت لأهل تلك البلاد ، أو لمن مر بها . (فقه آئنة ج ١ ص ٦٥٢) .

قال سفيان^(١) بن عيينة : حج على^(٢) بن الحسين رضى الله عنهما ، فلما أحرم واستوت به راحلته اصفرّ لونه ، وانتفض ووقعت عليه الرعدة ، ولم يستطع أن يلبي ، فقيل له : لم لا تلبى ؟ فقال : أخشى أن يقال لى لا لبيك ولا سعديك ، فلما لبي غشى عليه ووقع عن راحلته ، فلم يزل يعتربه ذلك حتى قضى حجه .

وقال أحمد بن أبي الخوارى : كنت مع أبى سليمان الدارائى رضى الله عنه حين أراد الإحرام ، فلم يلب حتى سرنا ميلا ، ثم أفاق وقال : يا أحمد ، إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام : مَرَّ ظَلَمَةٌ بَنَى إِسْرَائِيلَ أَنْ يَقُولُوا مِنْ ذِكْرَى ، فَإِنِ أَذْكَرُ مِنْ ذِكْرَى مِنْهُمْ بِالْعَنَةِ . وَهَكَذَا يَا أَحْمَدُ بَلَّغْنِي أَنْ مِنْ حَجٍّ مِنْ غَيْرِ جَلِّهِ ثُمَّ لَبِى ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : لَا لَبِيكَ وَلَا سَعْدِيكَ حَتَّى تُرَدَّ مَا فِي يَدَيْكَ . فَمَا نَأْمَنُ أَنْ يُقَالَ لَنَا ذَلِكَ .

وليتذكر الملبى عند رفع الصوت بالتلبية فى الميقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال : وَأَذِّنْ فى النَّاسِ بِالْحَجِّ^(٣) . ونداء الحلق بنفخ الصور ، وحشرهم فى القيور ، وازدحامهم فى عرصات^(٤) القيامة ، محبين لنداء الله سبحانه ، ومتقسمين إلى مقرين ومقوتين ، ومقبولين ومردودين . ومترددون فى أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج فى الميقات ، حيث لا يدرون أيتيسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا ؟ .

وأما دخول مكة

فليتذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمنا ، وليرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل ، وليخش ألا يكون أهلا للقرب ، فيكون بدخوله الحرم غائبا ومستحقا للمقت .

- (١) سفيان بن عيينة : حدث الحرم للمكى وكان من الموالى ، ولد بالكوفة وسكن مكة وتولى بها سنة ١٩٨ هـ ، كان حافظا لله واسع العلم كبير القدر ، حج سبعين سنة . (الأعلام ج ٣ ص ١٠٥) .
- (٢) هو أبى الحسن المعروف بزين العابدين ، ويقال له حل " الأصغر ، وهو أحد الأئمة الاثني عشر ، ومن سادات التابعين ، وأمه سلافة بنت يزيد جد آخر ملوك فارس ، ولد سنة ٣٨ هـ وتولى سنة ٩٤ هـ ودفن فى البقيع فى قبر عمه الحسن والحسين رضى الله عنهم . (وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٦٩) .
- (٣) سورة الحج (٢٧) .
- (٤) عرصات : ساحات .

وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالبا ، فالكرم عميم والرب رحيم ، وشرف البيت عظيم ، وحق الزائر مرعى ، وذمام^(١) المستجير اللامع^(٢) غير مضيع .

وأما وقوع البصر على البيت

فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ، ويقدر أنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه ، وارج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك النظر إلى بيته العظيم .

واشكر الله تعالى على تبليغه إياك هذه الرتبة ، والحاقه إياك بزمرة الوافدين عليه . واذكر عند انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة أملين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأفونين في الدخول ، ومصروفين ، انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين . ولا تغفل عن ذكر أمور الآخرة في شيء مما ترى ، فإن كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة .

وأما الطواف بالبيت

فاعلم أنه صلاة ، فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة . واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة ، والمقرئين الحافئين^(٣) حول العرش ، الطائفين حوله ، ولا تغفل أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت ، حتى لا تبتدىء الذكر إلا منه ، ولا تنعم إلا به ، كما تبتدىء الطواف بالبيت وتنعم بالبيت .

واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية ، وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر ، وهي عالم الملكوت . كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو عالم الغيب ، وأن عالم الملك والشهادة مدركة إلى عالم الغيب والملكوت لمن فتح له الله الباب .

(١) اللعاب : العهد والأمان .

(٢) اللامع : الخائف .

(٣) الحافئين : (ج) حافئ الحديق والمثقف .

ولم هذه الموازنة وقعت الإشارة بأن البيت المعمور في السموات بإزاء الكعبة .
فإن طواف الملائكة به كطواف الإنس بهذا البيت .

ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب
الإمكان .

ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم^(١) ، والذي يقدر على مثل ذلك الطواف
هو الذي يقال : إن الكعبة تزوره وتطوف به ، على ما رآه بعض المكاشفين لبعض
أولياء الله سبحانه وتعالى .

وأما الاستلام^(٢)

فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته ، فصمم عزيمتك على الوفاء
ببعتك ، فمن غدر في المبايعه استحق الموت ، وقد روى ابن عباس رضي الله عنه
عن رسول الله ﷺ أنه قال : الحجر الأسود يمين الله عز وجل في الأرض يضافح
بها خلقه كما يضافح الرجل أخاه^(٣) .

وأما التعلق بأستار الكعبة والاتصاق بالملتزم

فلتكن نيتك في الالتزام طلب القرب حيا وشوقا للبيت ورب البيت ، وتبركا
بالماسة ، ورجاءا للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لاقى البيت . ولتكن
نيتك في التعلق بالستر إلحاح في طلب المغفرة ، وسؤال الأمان كالمذنب المتعلق بشياب
من أذنبل إليه ، المتضرع إليه في عفوه عنه ، المظهر له أن لا ملجأ له منه إلا إليه .
ولامفرع له الاكرمه وعفوه ، وأنه لا يفارق ذنبه إلا بالعفو وبذل الأمن في
المستقبل .

وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت

فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جاثيا وذاهبا ، مرة بعد أخرى ، إظهارا

(١) حديث أخرجه أبو داود من حديث ابن عمر بسند صحيح .

(٢) الاستلام : تقبيل الحجر الأسود ولسه .

(٣) روى ذلك الحديث عبد الله بن عمرو .

للخلوص في الخدمة ، ورجاء للملاحظة بعين الرحمة ، كالذى دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذى يقضى به الملك في حقه من قبول ورد ؟

فلا يزال يتردد على فناء الدار ، مرة بعد أخرى ، يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى . وليتذكر عند ترده بين الصفا والمروة ترده بين كفتى الميزان في عرصات القيامة ، ويمثل الصفا بكفة الحسنات ، والمروة بكفة السيئات .

وليتذكر ترده بين الكفتين ناظرا إلى الرجحان والنقصان ، مترددا بين العذاب والغفران .

وأما الوقوف بعرفة

فاذكر بما ترى من ازدحام الخلق ، وارتفاع الأصوات ، واختلاف اللغات ، واتباع الفرق أئمتهم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسرا بسيرهم — عرصات القيامة ، واجتماع الأمم ، مع الأنبياء والأئمة ، واقتراف كل أمة نبيها ، وطمعهم في شفاعتهم ، وتحيرهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول ، وإذا تذكرت ذلك فألزم قلبك الضراعة والابتهال إلى الله فحشر في زمرة الفائزين المحرومين ، وحقق رجاءك بالإجابة فالوقوف شريف ، والرحمة إنما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق ، بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض .

ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد ، وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب . فإذا اجتمعت همهم ، وتمردت للضراعة والابتهال قلوبهم ، وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم ، وامتدت إلى أعناقهم ، وشخصت نحو السماء أبصارهم ، مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة . فلا تظن أنه يحجب أملهم ، ويضيع سعيهم ، ويدخر عنهم رحمة تغمرهم .

ولذلك قيل : إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له .

وكأن اجتماع همهم ، والاستظهار بمجاورة الأوتاد والأبدال المجتمعين من أنظار البلاد هو سر الحج ، وغاية مقصوده ، فلا طريق إلى استدرا رحمة الله تعالى مثل اجتماع همهم ، وتعاون القلوب في وقت واحد .

وأما رمى الجمار

فاقصد به الانقياد للأمر اظهراً للرق والعبودية ، وانتهاضاً لمجرد الامتثال من غير حظ للعقل والنفس فيه ، ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموقع ليدخل على حججه شبهة ، أو يفتته بمعضية ، فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة ، طرداً له وقطعاً لأمله .

فإن خطر لك : أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه ، وأما أنا فليس يعرض لى الشيطان ، فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان ، وأنه الذى ألقاه فى قلبك ليفتر عزمك ، ويحيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه ، وأنه يضاهى اللعب ، فلم تشتغل به ؟ فاطرده عن نفسك بالجد والتشمير بالرمى فيه برغم أنف الشيطان .

واعلم أنك فى الظاهر ترمى الحصى إلى العقبة ، وفى الحقيقة ترمى به وجه الشيطان ، وتقسم ظهره ، إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتالك أمر الله سبحانه وتعالى ، تعظيماً له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه .

وأما ذبح الهدى^(١)

فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الامتثال ، فأكمل الهدى ، وأرجُ أن يحتق الله تعالى بكل جزء منه جزءاً منك من النار ، فهكذا ورد الوعد^(٢) .
فكلما كان الهدى أكبر ، وأجزأؤه أوفر ، كان فداؤك من النار أعم .

وأما زيارة المدينة

فاذا وقع بصرك على حيطانها ، فتذكر أنها البلدة التى اختارها الله عز وجل لنبيه ﷺ ، وجعل إليها هجرته ، وأنها داره التى شرع فيها فرائض ربه عز وجل وستته ، وجاهد عدوه ، وأظهر بها دينه ، إلى أن توفاه الله عز وجل . ثم جعل تربته فيها ، وتربة وزيره^(٣) القائمين بالحق بعده رضى الله عنهما . ثم مثل فى نفسك مواقع

(١) المثلث : على الحاج المتبع ، والحاج القارن ، أما الحاج للقرن فلا حدى عليه .

(٢) هذا الحديث ليس له أصل ، وقد ورد من حديث أبى سعيد قوله ﷺ لفاطمة رضى الله عنها : فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها ، أن يفر لك ما تقدم من ذنوبك وقد ورد بإسناد ضعيف .

(٣) الوزيران : أبو بكر وعمر رضى الله عنهما .

أقدام رسول الله ﷺ عند تردداته فيها ، وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدامه العزيزة ، فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكينه ووجل .

وتذكر مشيه وتحطيه في سككها ، وتصور خشوعه وسكينته في المشي ، وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ، ورفع ذكره مع ذكره تعالى ، حتى قرنه بذكر نفسه ، وإحباطه عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوق صوته . ثم تذكر ما من الله به على الذين أدركوا صحبته ، وسعدوا بمشاهدته ، واستماع كلامه ، وأعظم تأسفك على ما فاتك من صحبته ، وصحبة أصحابه رضى الله عنهم .

ثم اذكر أنك قد فاتك رؤيته في الدنيا ، وأنك من رؤيته في الآخرة على خطر . وأنك ربما لا تراه إلا بحسرة ، وقد جعل بينك وبين قبوله إليك بسوء عملك كما قال ﷺ : يرفع الله إلى أقواماً فيقولون : يا محمد ، فأقول : يارب أصحابي ، فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول : بُدأ وسُخِّف^(١) .

فإن تركت حرمة شريعته ، ولو في دقيقة من الدقائق ، فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته .

وليُعظم مع ذلك رجاؤك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه ، بعد أن رزقك الإيمان ، وأشخصك من وطنك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا ، بل لحض حبك له وشوقك أن تنظر إلى آثاره ، وإلى حائط قبره ، إذ سمحت نفسك للسفر بمجرد ذلك لما فاتك رؤيته ، فما أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بعين الرحمة .

فإذا بلغت المسجد فأذكر أنها العرصة التي اختارها الله تعالى لنبيه ﷺ ، ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة ، وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة ، وأنها جمعت أفضل خلق الله حيا وميتا ، فليعظم أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فادخله خاشعا معظما .

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس .

وما أجدر هذا المكان بأن يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن ، كما حكي عن
أبي سليمان أنه قال : حج أويس القرني رضى الله عنه ، ودخل المدينة ، فلما وقف
على باب المسجد قيل له : هذا قبر النبي ﷺ . فغشى عليه ، فلما أفاق ، قال :
أخرجوني ، فليس يَلُذُّ لى بلدٌ فيه محمد ﷺ مدفون .

وأما زيارة رسول الله ﷺ

فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفنا وتزوره ميتا كما تزوره حيا ، ولا تقرب من
قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حيا ، وكما كنت ترى الحرمه
فى ألا تمس شخصه ، ولا تقبله بل تقف من بعد ماثلا بين يديه ، فكذلك فافعل ،
فإن المس والتقبيل للمشاهد عادة اليهود والنصارى .

واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك ، وأنه يبلغه سلامك وصلاتك ، فعُمل
صورته الكريمه فى خيالك موضوعا فى اللحد^(١) بإزاءك ، وأحضر عظيم رتبته فى
قلبك .

فقد روى عنه ﷺ :

أن الله تعالى وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من أمته^(٢) .

هذا فى حق من لم يحضر قبره ، فكيف بمن فارق الوطن ، وقطع البوادر شوقا
إلى لقاءه ، واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاته مشاهدة غرته الكريمه ؟ . وقد
قال ﷺ :

من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا^(٣) ، فهذا جزاؤه فى الصلاة عليه
بلسانه ، فكيف بالحضور لزيارته بيده ؟ .

ثم ألت منبر رسول الله ﷺ ، وتوهم صعود النبي ﷺ المنبر ، ومثل فى قلبك
طلعه البهية ، كأنها على المنبر ، وقد أحرق^(٤) به المهاجرون والأنصار رضى الله عنهم ،

(١) اللحد : الشق يكون فى جانب القبر للميت .

(٢) أخرجه النسائي وابن حبان والحاكم من حديث ابن مسعود بلفظ : (إن لله ملائكة ، سياحين فى الأرض
يلغون عن أمى السلام)

(٣) أخرجه مسلم عن أبى هريرة وعبد الله بن عمرو .

(٤) أحرق : أجاظ .

وهو ^{عليه السلام} يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته . وسل الله عز وجل أن لا يفرق بينك وبينه . فهذه وظيفة القلب في الحج .

فإذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف ، وأنه ليس يدرى أقبل منه حجه وأثبت في زمرة^(١) المحبوبين ، أم رُدَّ حجه وألحق بالمطرودين ؟ .

وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تجافيا عن دار الغرور وانصرافا إلى دار الأنس بالله تعالى ، ووجد أعماله قد اتزنت بميزان الشرع ، فليثق بالقبول ، فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أحبه ، ومن أحبه تولاه وأظهر عليه آثار محبته ، وكف عنه سطوة إبليس عدوه لعنه الله .

فإذا ظهر ذلك عليه دل على القبول ، وإن كان الأمر بخلافه فيوشك أن يكون حظه من سفره : العناء والتعب نعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك .

(١) زمرة : جماعة .

ربيع العبادات

الكتاب الثامن : آداب تلاوة القرآن

وفيه أربعة أبواب :

الباب الأول

في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته

قال أنس بن مالك : رب تال للقرآن والقرآن يلعبه .

وقال مسرة : الغريب هو القرآن في جوف الفاجر .

وقال أبو سليمان الداراني^(١) : الزبانية أسرع إلى حملة القرآن الذين يعصون الله عز وجل ، منهم إلى عبدة الأوثان ، حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن .

وقال بعض العلماء : إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ فقليل له : مالك ولكلامي .

قال ابن الرماح^(٢) : ندمت على استظهار القرآن لأنه بلغني أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة .

وقال ابن مسعود : ينبغي لحامل القرآن أن يُعرف بلبله إذا الناس ينامون ، وبهناؤه إذا الناس يفرطون ، وبجزنه إذا الناس يفرحون وببكائه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون وبخشوعه إذا الناس يخالون .

وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا لنا ، ولا ينبغي أن يكون جافيا ولا مماريا^(٣) ، ولا صياحا ولا صخاها^(٤) ولا حديثا ، وقال عليه السلام :

(١) أبو بكر بن سليمان بن حبيب الداراني ، قاض من قضاة التابعين ، من أهل الشام ، استمر على قضاء دمشق ثلاثين عاما ، توفي سنة ١٢٠ هـ . (الأعلام ج ٣ ص ١٢٢) .

(٢) أحد القراء .

(٣) المماري : الجادل بالباطل

(٤) الصخاب : عالي الصوت والضجيج .

أكثر منافقي هذه الأمة قَرَأُوهَا^(١) . وقال ﷺ :
 اقرأ القرآن ما ناك ، فإن لم ينهك فلست تقرأه^(٢) . وقال ﷺ :
 ما آمن بالقرآن من استحل عمارته^(٣) .

وقال بعض السلف : إن العبد ليفتح سورة فتصلي عليه الملائكة ، حتى يفرغ
 منها ، وإن العبد ليفتح سورة فتلعه حتى يفرغ منها ، فقبل له : وكيف ذلك ؟
 فقال : إذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه ، وإلا لعنته .

وقال بعض العلماء : إن العبد ليتلو القرآن فيلحن نفسه وهو لا يعلم ، يقول :
 ألا لعنة الله على الظالمين^(٤) . وهو ظالم نفسه ، وألا لعنة الله على الكاذبين^(٥) .
 وهو منهم .

وقال الحسن : إنكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل ، وجعلتم الليل جملا ، فأنتم
 تركبونه فقطعون به مراحل ، وإن من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا
 يجذبونها بالليل وينفذونها بالنهار .

وقال ابن مسعود : أنزل القرآن عليهم ليعملوا به ، فاتخذوا دراسته عملا ، وإن
 أحدكم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفا ، وقد أسقط العمل به .
 وفي حديث ابن عمر ، وحديث جندب رضي الله عنهما : لقد عشنا دهرا طويلا
 وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن ، فتتزل السورة على محمد ﷺ فيتعلم حلالها
 وحرامها ، وأمرها وزاجرها وما ينهى أن يقف عنده منها . ثم لقد رأيت رجلا
 يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب وخاتمته لا يدرى ما أمره
 ولا زاجره ، ولا ما ينهى أن يقف عنده منه يتلوه نثر الدقل^(٦) .

(١) أخرجه أحمد من حديث حقه بن عامر وعبد الله بن عمرو .

(٢) أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضيف .

(٣) أخرجه الترمذي من حديث صهيب ، وقال ليس إسناده بقوى .

(٤) سورة هود (١٨) .

(٥) أنظر آية (٦١) من آل عمران ، ونصها : ثم يتجهل فنجعل لعة الله على الكاذبين .

(٦) الدقل : أردأ أهر .

وقد ورد في التوراة : « يا عبدى .. أما تستحي منى ، يأتيك كتاب من بعض إخوانك ، وأنت في الطريق تمشى فتعدل عن الطريق وتقعده لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه ، وهذا كتابي أنزلته إليك أنظر كم فصلت لك فيه من القول ، وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ، ثم أنت معرض عنه ، أفكنت أهون عليك من بعض إخوانك ؟ يا عبدى : يقعد إليك بعض إخوانك^(١) ، فتقبل عليه بكل وجهك ، وتصنى إلى حديثه بكل قلبك ، فإن تكلم متكلم أو شغل شغل عن حديثه ، أو مات إليه أن كُف ، وها أنا ذا مقبل عليك ومحدث لك ، وأنت معرض بقلبك عني ، أفجعلتني أهون عندك من بعض إخوانك ؟ » .

الباب الثاني

في ظاهر آداب التلاوة

وهي عشرة :

الأدب العاشر

تحسين القراءة وترتيبها بترديد الصوت من تمطيط مفرط ، يغير النظم ، فذلك سنة . قال عليه السلام : زينوا القرآن بأصواتكم^(٢) .

وقال عليه الصلاة والسلام : ما أذن الله لشيء إذنه لحسن الصوت بالقرآن^(٣) . وقال صلى الله عليه وسلم : ليس منا من لم يتقن بالقرآن ، فقليل أراد به الاستغناء ، وقيل أراد به الترخيم ، وترديد الألحان به ، وهو أقرب عند أهل اللغة . وروى أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضى الله عنها ، فأبطأت عليه فقال ﷺ : ما حبسك ؟ قالت : يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوت منه ، فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلا ، ثم رجع ، فقال ﷺ :

(١) أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين والبيهقي .

(٢) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه ، وابن حبان والحاكم ، وصححه من حديث البراء بن عازب .

(٣) مطلق عليه من حديث أبي هريرة باللفظ : ما أذن الله لشيء ما أذن لنبى يتقن بالقرآن وزاد مسلم لنبى حسن الصوت وفي رواية كإذنه لنبى يتقن بالقرآن .

هذا سالم مولى أنى حذيفة ، الحمد لله الذى جعل فى أمتى مثله^(١) .

واستمع ﷺ أيضا ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهم ، فوقفوا طويلا ، ثم قال ﷺ : من أراد أن يقرأ القرآن غضا طريا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد^(٢) .

وقال ﷺ لابن مسعود : اقرأ على فقال : يا رسول الله اقرأ عليك وعليك أنزل^(٣) . فقال ﷺ : إلى أحب أن أسمعه من غيرى^(٤) . فكان يقرأ وعينا رسول الله ﷺ تضيضان .

واستمع ﷺ إلى قراءة أنى موسى فقال : لقد أوتى هذا من مزامير آل داود^(٥) فبلغ ذلك أبا موسى فقال : يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبته^(٦) لك تحميرا .

ورأى هبم القارئ رسول الله ﷺ فى المنام قال : فقال لى : أنت الهبم الذى تزين القرآن بصوتك ؟ قلت : نعم . قال : جزاك الله خيرا ..

وفى الخبر كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن .

وقد كان عمر يقول لأنى موسى رضى الله عنهم : ذكرنا ربنا . فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط ، فيقال : يا أمير المؤمنين الصلاة .. الصلاة . فيقول : أولسنا فى صلاة ؟ . إشارة إلى قوله عز وجل : وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ^(٧) .

وقال ﷺ : من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة .

وفى الخبر كتب له عشر حسنات^(٨) . ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالى هو السبب فيه ، كان شريكا فى الأجر ، إلا أن يكون قصده الرياء والتصنع .

(٢) أخرجه أحمد والسنن فى الكبرى ، من حديث عمر . والترمذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذى : حسن صحيح .

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود .

(٤) متفق عليه من حديث أنى موسى الأشعرى .

(٥) خبر : نثق وزين .

(٦) سورة المنكوت (٤٥) .

(٧) أخرجه أحمد من حديث أنى هريرة ، وفيه ضعف وانقطاع .

ربيع العبادات

الكتاب التاسع : الذكر والدعوات

وفيه خمسة أبواب :

الباب الثاني

في آداب الدعاء وفضله . وفضل بعض الأدعية الماثورة
وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى : وإذا سألَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي^(١) .

وقال تعالى : ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَكِبِينَ^(٢) .

وقال تعالى : وقال رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنِّي ابْتَدَأُوا سُبُلًا لَّيْسَ مِنِّي مِنْهُمْ دَائِرِينَ^(٣) .

وقال عز وجل : قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^(٤) .

(١) سورة البقرة (١٨٦) .

(٢) سورة الأعراف (٥٥) .

(٣) سورة طه (٦٠) .

(٤) سورة الاسراء (١١٠) .

كثير ، فهو داهر : أي ذل وصغر وهان .

وروى النعمان بن بشير عن النبي ﷺ أنه قال : إن الدعاء هو العبادة^(١) ثم قرأ :
(ادعوني أستجب لكم) .

وقال ﷺ : الدعاء مُعُ العبادة^(٢) .

وروى أبو هريرة أنه ﷺ قال : ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء^(٣) .

وقال ﷺ : إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث :

إما ذنب يُغفر له ، وإما خير يُعجل له ، وإما خير يُدخر له^(٤) .

وقال أبو ذر رضى الله عنه : يكفى من الدعاء مع البر ما يكفى الطعام مع الملح .

وقال ﷺ : سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى يحب أن يُسأل ، وأفضل العبادة انتظار الفرج^(٥) .

الباب الثالث

في أدعية مأثورة وَمَعْرُوزَةٌ إِلَى أَسْبَابِهَا وَأَرْبَابِهَا مِمَّا يَسْتَحَبُّ

أَنْ يَدْعُوَ بِهِ الْمَرْءُ صَبَاحًا وَمَسَاءً وَيَعْقِبُ كُلَّ صَلَاةٍ

فَمِنْهَا دَعَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ :

قال ابن عباس رضى الله عنهما : بعثنى العباس إلى رسول الله ﷺ فأتيته ممسياً ، وهو في بيت خالتي ميمونة^(٦) ، فقام يصلى من الليل ، فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح ، قال : اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ، وتجمع بها شمل ، وتلم بها شغتي ، وترد بها الفتن عني ، وتصلح بها ديني ، وتحفظ بها غائبى ، وترفع بها شاهدى ، وتزكى بها عملى ، وتبيض بها وجهى ، وتليهنى بها رشدى ، وتعصمنى بها من كل سوء .

(١) أخرجه أصحاب السنن والحاكم وقال : صحيح الاسناد ، وقال الترمذى : حسن صحيح .

(٢) أخرجه الترمذى من حديث أنس ، وقال : غريب من هذا الوجه ، لا تعرفه إلا من حديث ابن لهيعة .

(٣) أخرجه الترمذى وقال : غريب . وابن ماجه وابن حبان والحاكم ، وقال صحيح الاسناد .

(٤) أخرجه الديلمى في الفردوس من حديث أنس ، وأخرجه ابن مسافر عن إبان بن عياش ، وكلاهما ضعيف ولا يحدو البخارى في الأدب والحاكم ، وصحيح إسناده من حديث أبى سعيد : (وإما أن تعجل له دعوته ، وإما أن يدخر له الآخرة ، وإما أن يطلع عنه من سوء مثلها) .

(٥) أخرجه الترمذى من حديث ابن مسعود .

(٦) ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين .

اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ، ومنازل الشهداء وعيش السعداء ، والنصر على الأعداء ، ومرافقة الأنبياء .

اللهم إني أنزل بك حاجتي وإن ضعف رأيي ، وقَلَّتْ حيلتي وقَصُرَ عملي ، واقتضرت إلى رحمتك ، فأسألك يا كافي الأمور ، ويا شافي الصدور ، كما تحيّر بين البحور أن تحيّرني من عذاب السّعير ، ومن دعوة الثبور^(١) ، ومن فتنة القبور .

اللهم ما قصر عنه رأيي ، وضعف عنه عملي ، ولم تبلغه نيتي من خير وَعَدْتَهُ أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقك ، فإني أُرغب إليك فيه ، أسألكه يارب العالمين .

اللهم اجعلنا هادين مهتدين ، غير ضالين ولا مضلين ، حربا لأعدائك ، وسلمنا لأولياك ، نَحْبُ بِحَبْكٍ مِنْ أَطَاعَ مِنْ خَلْقِكَ ، ونَعَادَى بِعِدَاوَتِكَ مِنْ خَالَفَكَ مِنْ خَلْقِكَ .

اللهم هذا الدعاء وعليك الإجابة ، وهذا الجهد وعليك التكلان ، وإنا لله وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ذي الجلال^(٢) الشديد ، والأمر الرشيد ، أسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود ، مع المقرّين بالشهود ، والركع السجود ، الموفّين بالعهود ، إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد ، سبحان الذي ليس العز ، وقال به ، سبحان الذي تعطف بالمجد ، وتكّرّم به . سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، ذي الفضل والنعم ، سبحان ذي العزة والكرّم ، سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه .

اللهم اجعل لي نورا في قلبي ، ونورا في قبري ، ونورا في سمعي ، ونورا في بصري ، ونورا في شعري ، ونورا في بشري^(٣) ، ونورا في دمي ، ونورا في لحمي ، ونورا في عظامي ، ونورا من بين يدي ، ونورا من خلفي ، ونورا عن يميني ، ونورا عن شمالي ، ونورا من فوق ، ونورا من تحتي .

(١) الثبور : الحية والطرود .

(٢) الجلال : القوة .

(٣) البشري : الجسد .

اللهم زدني نورا ، وأعطني نورا واجعل لي نورا^(١) .

دعاء عائشة رضي الله عنها :

قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها :

عليك بالجوامع الكوامل . قول : اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ، ما علمت منه وما لم أعلم ، وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ، ما علمت وما لم أعلم .

وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل ، وأعوذ بك من النار ، وما قرب إليها من قول وعمل .

وأسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم .

وأستعيذك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم .

وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين^(٢)

دعاء فاطمة رضي الله عنها :

قال رسول الله ﷺ : يا فاطمة ما يمنحك أن تسمعي ما أوصيك به ؟ أن تقول :

يا حيُّ يا قيُّوم برحمتك أستغيث ، لا تكلني إلى نفسي طرفة عين ، وأصلح لي شأني كله^(٣) .

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه :

وروى أنه قال له رسول الله ﷺ : يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله

(١) أخرجه الترمذي ، ولم يذكر في أوله قول ابن عباس ، وقال : غريب ، وهو بهذه الزيادة في كتاب الدعاء للطبراني .

(٢) أخرجه ابن ماجه والحاكم .

(٣) أخرجه النسائي في اليوم واليلة والحاكم من حديث أنس ، وقال : صحيح على شرط الشيخين : (البيهقي ومسلم) .

به خيرا علمهن إياه ، ثم لم يُنسيهن إياه أبدا ؟ قال بريدة : قلت بلى يا رسول الله . قال : قل اللهم إني ضعيف .. فقوّ في رضاك ضعفى ، وخذْ إلى الخير بناصيتى ، واجعل الإسلام منتهى رضائى .

اللهم إني ضعيف فقوّنى ، وإني ذليل فأعزّنى ، وإني فقير فأغننى ، يا أرحم الراحمين^(١) ..

الباب الخامس :

في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

.. إذا استيقظت من نومك عند الصباح ، قل : الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا ، وإليه النشور^(٢) . أصبحنا وأصبح الملك لله ، والعظمة والسلطان لله ، والعزة والقدرة لله^(٣) ، أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ، وعلى دين نبينا محمد ﷺ ، وملة أبينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين^(٤) .

اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا ، وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير^(٥) .
 اللهم إنا نسألك أن تبعثنا في هذا اليوم إلى كل خير ، ونعوذ بك أن نجرح^(٦) فيه سوا ، أو نجرحه على مسلم^(٧) ، فإنك قلت : وهُو الذى يَتَوَفَّكُم بالليل ويَعْلَمُ ما جَرَحْتُم بالنهار ثم يَحْكُمُ فيه يُقْضَى أجل مسمى^(٨) .

(١) أخرجه الحاكم من حديث بريدة وقال : صحيح الإسناد .
 الناصية : شمر مقدم الرأس .

(٢) أخرجه البخارى من حديث حنبله ، ومسلم من حديث الزهراء .

(٣) أخرجه الطبرانى فى الأوسط من حديث عائشة ، وأخرجه مسلم من حديث ابن مسعود .

(٤) أخرجه النسائى من حديث عبد الرحمن بن أبى ، بسند صحيح ، ورواه أحمد من حديث ابن أبى عن أبى بن كعب مرفوعا .

(٥) أخرجه أصحاب السنن وابن حبان ، وحسنه الترمذى ، إلا أنهم قالوا (وإليك المصير) .

(٦) أخرج : أكسب ، وأكثر ما يستعمل فى الجرائم .

(٧) رواه الترمذى من حديث أبى بكر ، ورواه أبو داود من حديث أبى مالك الأشعرى ، بإسناد جيد .

(٨) سورة الأنعام (٦٠) .

اللهم فائق الإصباح ، وجاعل الليل سكنا ، والشمس والقمر حسبانا ، أسألك
خير هذا اليوم ، وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه^(١) .

بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله . ما شاء الله كل نعمة من الله ، ما شاء
الله الخير كله بيد الله ، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله . رضيت بالله ربا
وبالإسلام دينا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا . ربنا عليك توكلنا وإليك أنبتنا
وإليك المصير .

وإذا أمسى قال ذلك إلا أنه يقول أمسينا ، ويقول مع ذلك : أعوذ بكلمات الله
التامات ، وأسمائه كلها من شر ما ذرأ^(٢) وبرأ^(٣) ، من شر كل ذي شر ، ومن شر
كل دابة ، أنت آخذ بناصيتها ، إن ربي على صراط مستقيم^(٤) .

وإذا نظر في المرأة قال : الحمد لله الذي سوى خلقى فعذله ، وكرم صورة
وجهي وحسنتها ، وجعلني من المسلمين^(٥) .

(١) رواه أبو منصور الدمشقي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد .

(٢) ذرأ : خلق .

(٣) برأ : وهو بارئ .

(٤) أخرجه أبو الشيخ من حديث عبد الرحمن بن عوف .

(٥) أخرجه الطبراني وابن السني من حديث أنس بإسناد ضعيف .

رباع العبادات

الكتاب العاشر : ترتيب الأوراد وتفضيل إحياء الليل

وفيه بابان :

الباب الأول

في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها

وبين أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى ، وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا أن يموت العبد عبدا لله تعالى ، وعارفا بالله سبحانه .

وأن المحبة والأنس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه ، وأن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه ، وفي صفاته وأفعاله .

وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله ، ولن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بدواع الدنيا ، وشهواتها ، والاجتراء^(١) منها بقدر البلغة^(٢) والضرورة ، وكل ذلك لا يتم إلا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار .

والنفس لما جُبلت عليه من السّامة والملال لا تصير على فن واحد من الأسباب المعينة على الذكر والفكر ، بل إذا ردت إلى نمط واحد أظهرت الملل والاستفحال ، وأن الله تعالى لا يمل حتى تمّلوا .

(١) الاجتراء : الاكتفاء .

(٢) البلغة : (بضم الباء) ما يكفى لسد الحاجة ولا يُعْطَل عنها .

فمن ضرورة اللطف بها أن تروح بالتنقل من فن إلى فن ، ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت ، لتفرز بالانتقال لذتها ، وتعظم باللذة رغبتها ، وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها .

فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة ، فالذكر والفكر ينهى أن يستغرقا جميع الأوقات ، أو أكثرها ، فإن النفس بطبيعتها مائلة إلى ملاذ الدنيا .

فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة .. مثلا . والشطر الآخر إلى العبادات ، رجّح جانب الميل إلى الدنيا لموافقتها الطبع ، إذ يكون الوقت متساويا ، فأنى يتقاولان . والطبع لأحدهما مرجح ، إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ، ويصفون في طلبها القلب ويتجرد .

وأما الرد إلى العبادات فمتكلف ولا يسلم إخلاص القلب فيه ، وحضوره إلا في بعض الأوقات ، فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغفر أوقاته في الطاعة . ومن أراد أن ترجح كفة حسناته وتثقل موازين خيراته فليستوعب بالطاعة أكثر أوقاته . فإن خلط عملا صالحا وآخر سيئا ، فأمره مخطر ، ولكن الرجاء غير منقطع ، والعفو من كرم الله منتظر ، فمضى الله أن يغفر له بجوده وكرمه ، فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة .

فإن لم تكن من أهله ، فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله ، واقتبسه بنور الايمان ، فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه ، وأرفعهم درجة لديه :
إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا وَاذْكُرَ اسْمَ رَبِّكَ وَتَقِئَ إِلَيْهِ تَتِيْلًا^(١) .

وقال تعالى : وَاذْكُرَ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيْلًا وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ كَلِيلًا طَوِيلًا^(٢) .

وقال تعالى : وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ^(٣) .

(١) سورة المزمل ٧ و ٨ .

(٢) سورة الانسان ٢٥ و ٢٦ .

(٣) سورة في ٣٩ و ٤٠ .

وقال سبحانه : وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ (١) .

وقال تعالى : إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا (٢)

وقال تعالى : وَمِنَ آثَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى (٣) .

وقال عز وجل : وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ (٤) .

ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده ، وبماذا وصفهم ، فقال تعالى : (أَمَّنْ هَؤُلَاءِ فُتِنُوا أَنَآءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) (٥) .

وقال تعالى : تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا (٦) .

وقال عز وجل : وَالَّذِينَ يُبَيِّتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا (٧) .

وقال عز وجل : كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (٨) .

وقال عز وجل : فَسَبِّحْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (٩) .

وقال تعالى : وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْقُدْرَةِ وَالْقِسْطِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (١٠) .

فهذا كله يبين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام ، ولذلك قال ﷺ : أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأظلة للذكر الله تعالى (١١) .

(١) سورة الطور ٤٨ و ٤٩ .

(٢) سورة المزمل ٦ .

(٣) سورة طه ١٣٠ .

(٤) سورة هود ١١٤ .

(٥) سورة الزمر ٩ .

(٦) سورة السجدة ١٦ .

(٧) سورة الفرقان ٦٤ .

(٨) سورة النازعات ١٧ و ١٨ .

(٩) سورة الروم ١٧ .

(١٠) سورة الأنعام ٥٢ .

(١١) أخرجه الطبراني والحاكم ، وقال صحيح الاستاد من حديث ابن أبي لؤي بلفظه (عباد الله) .

وقد قال الله تعالى : الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ^(١) .

وقال الله تعالى : أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ^(٢) .

وقال تعالى : وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ^(٣) .

وقال تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ^(٤) .

فلا تظنن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان منظوم مرتب ، ومن خلق الظل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا ، بل لتعرف بها مقادير الأوقات ، فتشتغل فيها بالطلعات والتجارة للدار الآخرة .

يدلك عليه قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ^(٥) . أى يخلق أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر ، وبين أن ذلك للذكر والبشر لا غير .

وقال تعالى : وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ ، فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ ، وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ وَتَعْلَمُوا عَدَّةَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ^(٦) .

وإنما الفضل المبتغى هو الثواب والمغفرة ، ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه .

(١) سورة الرحمن ٥ .

(٢) سورة الفرقان ٤٥ و ٤٦ .

(٣) سورة يس ٣٩ .

(٤) سورة الأنعام ٩٧ .

(٥) سورة الفرقان (٦٢) .

(٦) سورة الاسراء (١٢) .

منازل : (ج) منزل : وهو للوضع الذي ينزل فيه .

الباب الثاني

في الأسباب الميسرة لقيام الليل . وفي الليالي التي يستحب إحياؤها وفي

فصيلة إحياء الليل وما بين العشاءين . وكيفية قسمة الليل

بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل :

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهرا وباطنا .

فأما الظاهر

فأربعة أمور :

الأول : أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم ، ويتقل عليه القيام . كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول : معاش المريدين ، لا تأكلوا كثيرا ، فشربوا كثيرا ، فترقدوا كثيرا ، فتحسروا عند الموت كثيرا . وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام .

الثاني : أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تميا بها الجوارح ، وتضعف بها الأعصاب ، فإن ذلك أيضا مجلبة للنوم .

الثالث : أن لا يترك القيلولة^(١) بالنهار ، فإنها سنة للاستعانة على قيام الليل .

الرابع : أن لا يحتجب الأوزار^(٢) بالنهار ، فإن ذلك مما يقسى القلب ، ويحول بينه وبين أسباب الرحمة .

قال رجل للحسن^(٣) : يا أبا سعيد إنى آيت معافى ، وأحب قيام الليل ، وأعد طهوري ، فما بأنى لا أقوم ؟ فقال : ذنوبك قيدتك .

وكان الحسن رضى الله عنه إذا دخل السوق فسمع لغظهم ولغوهم يقول : أظن أن ليل هؤلاء ليل سوء فانهم لا يقيمون .

(١) القيلولة : النوم وسط النهار .

(٢) احتجب الوزر : ارتكبه .

(٣) هو الحسن البصرى .

وقال الثوري : حُرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته . قيل : وما ذاك الذنب ؟ قال : رأيت رجلاً يبكي فقلت في نفسي هذا مراء .

وقال بعضهم : دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكي ، فقلت : أذاك نعي بعض أهلك ؟ فقال : أشد فقلت : وجع يؤلك ؟ قال : أشد . قلت : وما ذاك ؟ قال : باني مُتَلَق ، وسِتْرِي مُسْتَل ، ولم أقرأ حزني البارحة ، وما ذاك إلا بذنب أحدته ، وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير ، والشر يدعو إلى الشر ، والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير .

ولذلك قال أبو سليمان الداراني : لا تفوت أحداً صلاة الجماعة إلا بذنب .

وقال بعض العلماء : إذا صمت يا مسكين فأنظر عند من تفطر ، وعلى أي شيء تفطر ، فإن العبد لياكل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه ، ولا يعود إلى حالته الأولى . فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وأخضعها بالتأثير تناول الحرام ، وتؤثر اللقمة الحلال في تصفية القلب ، وتحريكه إلى الخير مالا يؤثر غيرها ، ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له .

ولذلك قال بعضهم : كم من أكلة منعت قيام ليلة ، وكم نظرة منعت قراءة سورة ، وإن العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة ، فيحرم بها قيام سنة .

وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات .

قال بعض السجّانين : كنت سجّاناً ثيفاً^(١) وثلاثين سنة ، أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا . وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر .

وأما الميسرات الباطنة :

الأول : سلامة القلب عن الحقد على المسلمين ، وعن البدع ، وعن فضول هموم

(١) الثيف : من ثلاثة إلى تسعة .

الدنيا . فالمستغرق المم بتدبير الدنيا لا يفسر له القيام . فإن قام فلا يتفكر في صلاحه إلا في مهماته ، ولا يجول إلا في وساوسه ، وفي مثل ذلك يقال :
يُخْبِرُنِي الْبَوَابُ أَنَّكَ نَامَ وَأَنْتَ إِذَا اسْتَيْقَظْتَ أَيْضًا فَتَنَامُ
الثاني : خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل ، فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ،
ودركات جهنم طار نومه ، وعظم حزنه ، كما قال طاووس^(١) : إن ذكر جهنم
طهر نوم العابدين .

وكما حكى أن غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله ، فقالت له
سيدته : إن قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار . فقال : إن صهيبا إذا ذكر النار
لا يأتيه النوم .

وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل . فقال : إذا ذكرت النار اشتد خوفي ،
وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام .

وقال ذو النون^(٢) المصري رحمه الله :

مَتَعَ الْقُرْآنُ بوعده ووعيده مَقَلَّ الْعَيْنُ بليها أن تُنَجَّعَا
فَهَمُّوا عَنِ الْمَلِكِ الْجَلِيلِ كَلَامُهُ فَرَقَابُهُمْ ذَلَّتْ إِلَيْهِ تَحَضُّعَا

وأنشبوها أيضا :

يَا طَوِيلَ الرِّقَادِ وَالْقَفَلَاتِ كَثْرَةُ النَّوْمِ ثَوْرَتْ الْحَسَرَاتِ
إِنْ فِي الْقَبْرِ إِنْ نَزَلَتْ إِلَيْهِ لِرِقَادًا يَطْوُلُ بَعْدَ الْمَمَاتِ
وَمَهَادًا مُمَهَّدًا لَكَ فِيهِ بِذُنُوبٍ عَمِلْتَ أَوْ حَسَنَاتِ
أَلَمْتَ الْبَيَاطِ مِنْ مَلَكِ الْمَوْتِ وَكَمْ نَالَ أَمْنًا بِيَسَاتِ

(١) هو طاووس بن كيسان الحمصاني ، من أكابر التابعين تفقها في الدين ، وتتشفا في العيش ، وجرأة في وعظ الملوك والخلفاء ، أصله من الفرس وعاش في اليمن ، وتوفي حاجبا في المزدلفة سنة ١٠٦ هـ . (الأعلام ٣ ج ص ٢٢٤) .

(٢) هو ثوبان بن إبراهيم المصري أحد الزهاد العباد المشهورين ، توفي الأصل ، توفي بالجزيرة بمصر سنة ٢٤٥ هـ .

وقال ابن المبارك^(١) :

إذا ما الليلَ أظلمَ كابدُوهُ فيسفرُ عنهمُ وهمُ ركوعُ
أطَارِ الخوفِ نومتهمُ فقاموا وأهل الأمنِ في الدنيا هُجُوعُ
الثالث : أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار ، حتى يستحکم به رجائهُ وشوقه إلى ثوابه ، فيبيحه الشوق لطلب المزيد ، والرغبة في درجات الجنان . كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته ، فمهدت امرأته فراشه ، وجلست تنتظره ، فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح ، فقالت له زوجته : كنا ننتظرك مدة ، فلما قدمت صليت إلى الصبح ؟ قال : والله إني كنت أفكر في حوراء من حوز الجنة طول الليل ، فنسيت الزوجة والمنزل ، فقمتم^(٢) طول ليلتي شوقاً إليها .

الرابع : وهو أشرف البواعث : الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج ربّه ، وهو مطلع عليه ، مع مشاهدة ما يحظر بقلبه ، وأن تلك الخطرات مع الله تعالى خطاب معه ، فإذا أحب الله تعالى ، أحب لا محالة الخلوة به ، وتلذذ بالمناجاة ، فاحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام .

ولا ينبغي أن يستبعد هذه اللذة إذ يشهد لها العقل والنقل ، أما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله ، أو للملك بسبب إنعامه وأمواله ، أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ، ومناجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله ، فإن قلت إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه ، وإن الله تعالى لا يرى ؟

فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر ، أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء . وكان يتنعم بإظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه ، وإن كان ذلك أيضاً معلوما عنده .
فإن قلت إنه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه ، وليس يسمع كلام الله تعالى .

(١) هو عبد الله بن المبارك القيمي المروزي الحافظ ، شيخ الاسلام المجاهد ، التاجر ، صاحب التصانيف والرحلات ، أفضى عمره في الأسفار ، حاجباً ومجاهداً وتاجراً ، جمع الحديث والفقه والعربية وأبام الناس ، كان من سكان خراسان ، ومات منصرفاً من غزو الروم سنة ١٨١ هـ . (الأعلام ج ٤ ص ١١٥) .
(٢) قام يصلي ويتجدد .

فاعلم أنه إن كان يعلم أنه لا يجيبه ويسكت عنه ، فقد بقيت له أيضا لذة في عرض أحواله عليه ، ورفع سريره إليه ، كيف والموقن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره ، في أثناء مناجاته فيتلذذ به ؟ وكذا الذي يخلو بالملك ، ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل ، يتلذذ به في رجاء إنعامه ، والرجاء في حق الله تعالى أصدق ، وما عند الله خير وأبقى وأنفع مما عند غيره ، فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات ؟ . وأما النفل : فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل ، واستقصارهم له كما يستقصرون الحب ليلة وصال الحبيب ، حتى قيل لبعضهم : كيف أنت والليل ؟ قال : ما راعيته قط ، يريني وجهه ثم ينصرف ، وما تأملته بعد . وقال آخر : أنا والليل فرسا رهان ، مرة يسبقني إلى الفجر ، ومرة يقطعني عن الفكر .

وقيل لبعضهم : كيف الليل عليك ؟ فقال : ساعة أنا فيها بين حالتين ، أفرح بظلمته إذا جاء ، وأغتم بفجوره إذا طلع . ما تم فرحى به قط .

وقال علي بن بكّار : منذ أربعين سنة ما أحزنني شيء سوى طلوع الفجر .

وقال الفضيل بن عياض : إذا غربت الشمس فرحت بالظلام لخلوقي بربى ، وإذا طلعت حزنت لدخول الناس على .

وقال أبو سليمان^(١) : أهل الليل في ليهم ألد من أهل اللهو في لهوهم ، ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا . قال أيضا : لو عوض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجلبون من اللذة ، لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم .

وقال بعض العلماء : ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة .

وقال بعضهم : لذة المناجاة ليست من الدنيا ، إنما هي من الجنة ، أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم .

(١) هو أبو سليمان الدلائى .

وقال ابن المنكدر^(١) : ما بقى من لذات الدنيا إلا ثلاث : قيام الليل ، ولقاء الإخوان ، والصلاة في الجماعة .

وقال بعض العارفين : إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين ، فيملؤها أنوارا ، فرد الفوائد على قلوبهم ، فستتر ، ثم تنتشر من قلوبهم إلى قلوب الغافلين .

وقال بعض العلماء من القدماء : إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين : إن لي عبادا من عبادي أحبهم ويحبونني ، ويشتاقون إلى وأشتاق إليهم ، ويذكرونني وأذكركم ، وينظرون إليّ وأنظر إليهم ، فإن حلوت طريقهم أحبتك ، وإن عدلت عنهم مَفَّتْكَ .

قال : ياربى وما علامتهم ؟ . قال : يراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى غنمه ، يحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها ، فإذا جَنَّتْهُم الليل واختلط الظلام ، وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إليّ أقدامهم ، وافترشوا إليّ وجوههم ، وناجوا بكلامى ، فين صارخ وباك ، وبين متأوه وشاك ، يعينى ما يتحملون من أجل ، وبسعى ما يشتكون من حى .

أول ما أعطهم أقدف من نورى في قلوبهم ، فيخبرون عنى كما أخبر عنهم .
والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم ، لا ستقلتها لهم .

والثالثة أقبل بوجهى عليهم . أخرى من أقبلت بوجهى عليه ، أعلم أحد ما أريد أن أعطيه ؟ .

وقال مالك بن^(٢) دينار رحمه الله : إذا قام العبد يتعبد من الليل ، قرب منه الجبار عز وجل .

(١) هو أبو يحيى مالك بن دينار البصرى ، كان عالما زاهدا كثير الورع ، قنوعا ، لا يأكل إلا من كسبه ، وكان يكتب المصاحف بالأجرة ، تولى سنة ١٣١ هـ بالبصرة . (وفيات الأعيان ج ٤ ص ١٤٠) .

(٢) هو محمد بن المنكدر القرشى البصرى (من بنى لهم) ، من رجال الحديث ، أدرك بعض الصحابة ، له نحو مائتى حديث ، تولى سنة ١٣٠ هـ . (الأعلام ج ٧ ص ١١٢) .

• وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم ، والانوار من قرب الرب تعالى من القلب ، وهذا له سر وتحقيق ستأتى الإشارة إليه في كتاب المحبة .
وفى الأخبار عن الله عز وجل : أى عبدي .. أنا الله الذى اقتربت من قلبك ، وبالغيب رأيت نورى .

وشكا بعض المريدين إلى أستاذه طول سهر الليل ، وطلب حيلة يجلب بها النوم ، فقال أستاذه : يا بنى .. إن الله نفحات^(١) في الليل والنهار ، تصيب القلوب المتيقظة ، وتخطئ القلوب النائمة ، فعرض لتلك النفحات . فقال : يا سيدى تركنتى لا أنام بالليل ولا بالنهار .

واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لما فى قيام الليل من صفاء القلب ، واندفاع الشواغل ، وفى الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال :
إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه^(٢) .
وفى رواية أخرى : .. يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه ، وذلك كل ليلة .

ومطلوب القائمين تلك الساعة ، وهى مبهمه فى جملة الليل كليلة القدر فى شهر رمضان ، وكساعة يوم الجمعة ، وهى ساعة النفحات المذكورة ، والله أعلم .

(١) نفحات : (ج) نفحة وهى العطية .

(٢) رواه مسلم من حديث جابر .

الربيع الثاني

العادات

وهو عشرة كتب .

الكتاب الأول : آداب الأكل

وهو أربعة أبواب .

الباب الرابع

في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة :

الدعوة أولاً ثم الإجابة ، ثم الحضور ، ثم تقديم الطعام ، ثم الأكل ، ثم الانصراف ،
ولتقدم على شرحها إن شاء الله تعالى .

فضيلة الضيافة

قال عليه السلام : لا تكلفوا للضيف كتيفضوه . فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ،
ومن أبغض الله أبغضه الله^(١) .

وقال عليه السلام : لا خير فيمن لا يضيف^(٢) .

(١) أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان .

(٢) أخرجه أحمد من حديث عقبة بن عامر .

ومر رسول الله ﷺ برجل له إبل وبقر كثيرة ، فلم يُضيِّفه ، ومر بامرأة لها شَوَّهَاتٌ فذبحت له ، فقال ﷺ : انظروا إليهما ، إنما هذه الأخلاق بيد الله ، فمن شاء أن يمنحه خلقاً حسناً قَلَّ^(١).

وقال أبو رافع مولى رسول الله ﷺ : إنه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال : قل لفلان اليهودي نزل في ضيف فأَسْلَفَنِي شيئاً من الدقيق إلى رجب ، فقال اليهودي : والله ما أَسْلَفُهُ إلا برهن . فأخبرته ، فقال : والله اني لأمين في السماء ، أمين في الأرض ، ولو أَسْلَفَنِي لَأَكْثِيته ، فاذهب بهرعى وارهنه عنده^(٢).

وكان إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا أراد أن يأكل ، يخرج ميلاً أو ميلين ، يلتبس من يتغدى معه ، وكان يكتي أبا الضيفان ، ولصديق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا ، فلا تنقضى ليلة إلا ويأكل عنده جماعة من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة . وقال قَوَامُ الموضع^(٣) : إنه لم يحل إلى الآن ليلة عن ضيف .

وسئل رسول الله ﷺ ما الإيمان ؟ فقال : إطعام الطعام وبذل السلام^(٤).

وقال ﷺ : في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام^(٥).

وسئل عن الحج المبرور فقال : إطعام الطعام وطيب الكلام^(٦).

وقال أنس رضي الله عنه : كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة . والأخبار الواردة في فضل الضيافة والإطعام لا تحصى ، فلنبذكر آدابها .

(١) أخرجه الحافظ في مكارم الأخلاق . من رواية أبي الليثال مرسلًا .

(٢) رواه اسحق بن راهويه في مسنده ، والحافظ في مكارم الأخلاق ، وابن مردويه في التفسير بإسناد ضعيف .

(٣) قَوَامُ الموضع : حارس المشهد .

(٤) متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو .

(٥) أخرجه الترمذي ، وصححه الحاكم من حديث معاذ بن جبل .

(٦) أخرجه أحمد من حديث جابر بإسناد لين ، ورواه الحاكم مختصراً ، وقال : صحيح الإسناد .

■ أما الدعوة

فينبى للداعى أن يعمد بدعوته الأتقاء دون الفساق ، قال عليه السلام : أكل طعامك الأبرار^(١) دعائه لبعض من دعا لهم .

وقال عليه السلام : لا تأكل إلا طعام تقى ، ولا يأكل طعامك إلا تقى^(٢) .

ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص ، قال عليه السلام : شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء^(٣) .

وينبى أن لا يهمل أقرابه فى ضيافته ، فإن إهمالهم إحاش وقطع رحم ، وكذلك يراعى الترتيب فى أصدقائه ومعارفه ، فإن فى تخصيص البعض إحاشا لقلوب الباقين .

وينبى أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر ، بل استمالة قلوب الإخوان والتسنى بسنة رسول الله عليه السلام فى إطعام الطعام ، وإدخال السرور على قلوب المؤمنين .

وينبى أن لا يدعو من يعلم أنه يشق عليه الإجابة ، وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب . وينبى أن لا يدعو إلا من يحب إجابته ، قال سفيان : من دعا أحدا إلى طعام وهو يكره الإجابة فعليه خطيئة ، فإن أجاب المدعو ، فعليه خطيئتان لأنه حمله على الأكل مع كراهة ، ولو علم ذلك لما كان يأكله .

وإطعام التقى إمانة على الطاعة ، وإطعام الفاسق تقوية على الفسق ، قال رجل خياط لابن المبارك : أنا أخيط ثياب السلاطين ، فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة ؟ . قال : لا إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والإبرة ، أما أنت فمن الظلمة أنفسهم .

■ وأما الإجابة

ففى سنة مؤكدة ، وقد قيل بوجودها فى بعض المواضع . قال عليه السلام : لو دُعيت إلى كراع لأجبت ، ولو أهدى إلى ذراع لقبلت^(٤) .

(١) أخرجه أبو داود والترمذى من حديث أبى سعيد .

(٢) متفق عليه من حديث أبى هريرة .

(٣) أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة .

وللإجابة خمسة آداب :

الأول : لا يميز الغنى بالإجابة عن الفقير ، فذلك هو التكبر المنهى عنه ، ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الإجابة ، وقال : انتظار المرفة ذل . وقال آخر : إذا وضعت يدي في قصعة^(١) غيرى فقد ذلت له رقبتي .

ومن المتكبرين من يجيب الأغنياء دون الفقراء ، وهو خلاف السنة . وكان رسول الله ﷺ يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين^(٢) .

ومر الحسن بن علي رضي الله عنهما بقوم من المساكين الذين يسألون الناس على الطريق ، وقد نشروا كسرا على الأرض في الرمل ، وهم يأكلون ، وهو على بغلته ، فسلم عليهم ، فقالوا له : هلم إلى الغداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ . فقال : نعم إن الله لا يحب المستكبرين . فنزل وقعد معهم على الأرض ، وأكل ثم سلم عليهم وقال : قد أعجبتكم فأجيبوني . قالوا : نعم . فوعدهم وقتا معلوما ، فحضروا ، فقدم إليهم فاخر الطعام ، وجلس يأكل معهم .

وأما قول القائل : إن من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي . فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة ، وليس كذلك ، فإنه ذل إذا كان الداعي لا يفرح بالإجابة ، ولا يتقصد مئة ، وكان يرى ذلك يدا له على المدعو ، ورسول الله ﷺ كان يحضر لعلمه أن الداعي لم يتقصد مئة ، ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والآخرة .

فهذا يختلف باختلاف الحال ، فمن ظن به أنه يستثقل الطعام ، وإنما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة إجابته^(٣) ، بل الأولى التعلل ، ولذلك قال بعض الصوفية : لا تجب إلا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك ، وأنه سلم إليك ودعوة كانت لك ، ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الودعة منه .

(١) القصعة : وعاء يؤكل فيه ويورد ، وكان يتخذ من الخشب خالبا .

(٢) أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس دون ذكر للمسكين ، وضعفه الترمذي ، وصححه الحاكم .

(٣) أخرجه أبو داود من حديث ابن عباس ، وللعقيل في الضعفاء : نبى رسول الله ﷺ عن طعام المنهايين .

وقال سري السقطي^(١) رحمه الله : آه على لقمة ليس على الله فيها تبة ،
ولا مخلوق فيها منة .

فاذا علم المدعو أنه لامة في ذلك فلا ينبغي أن يرد .

قال أبو تراب النخشي^(٢) رحمه الله عليه : عرض على طعام فامتنعت ، فابتليت
بالجوع أربعة عشر يوما ، فعلمت أنه عقوبته .

وقيل لمعروف الكرخي رضى الله عنه : كل من دعاك تمر إليه ؟ فقال : أنا ضيف
أنزل حيث أنزلوني .

الثاني : أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة ، كما لا يمتنع لفقر الداعي ،
وعدم جاهه ، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك .

يقال في التوراة أو في بعض الكتب : سِرْمِيلَا عُدْ مريضاً ، سِرْمِيلَيْن شَيْخَ جَنَازَةٍ ،
سِرْ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ أَجِبْ دَعْوَةَ ، سر أربعة أميال زر أخا في الله . وإنما قدم إجابة الدعوة
والزيارة لأن فيه قضاء حق الحي فهو أولى من الميت . وقال عليه السلام : لو دعيت إلى
كَرَاعٍ بِالْغَنِيمِ لأَجَبْتُ^(٣) ، وهو موضع على أميال من المدينة أفطر فيه رسول الله
عليه السلام في رمضان لما بلغه ، وقصر عنده في سفره .

الثالث : ألا يمتنع لكونه صائماً ، بل يحضر ، فإن كان يسر أخاه إفطاره فليفطر ،
وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يحسب في الصوم
وأفضل . وذلك في صوم التطوع ، وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدق به بالظاهر
وليفطر ، وإن تحقق أنه متكلف فليعمل .

(١) من كبار المصوفة ، هندى الملوك والوفاء ، وهو خال الجند ، وتوفي سنة ٥٢٣ هـ .

(الأعلام ج ٣ ص ٨٢) .

(٢) هو عسكر بن حصين شيخ عصره في الزهد والتصوف ، وهو من أهل نخشب ، من بلاد ما وراء النهر ،
عرب قيل لها (نسف) ، أخذ عنه الإمام أحمد بن حنبل وآخرون ، مات بالبادية سنة ٢٤٥ هـ .

(الأعلام ج ٤ ص ٢٣٣) .

(٣) (بالغنيم) هذه الزيادة ما رواه الترمذى من حديث أنس .

وقد قال ﷺ لمن امتنع بعذر الصوم : تكلف لك أخوك وتقول إلى صائم ؟^(١) .

وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار ، فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق ، ثوابه فوق ثواب الصوم .
ومهما لم يفطر فضيافته الطيب والمجبرة^(٢) والحديث الطيب . وقد قيل الكحل والدهن أحد القراءين^(٣) .

الروابع : أن يمتنع عن الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة ، أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال ، أو كان يقام في الموضع منكر من فرش ديباج ، أو إثناء فضة ، أو تصوير حيوان على سقف أو حائط ، أو سماع شيء من المزامير والملاهي ، أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمزل واللعب . واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب مما يمنع الإجابة واستحبابها ، ويوجب تحرّمها أو كراهيتها ، وكذلك إذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً أو فاسقاً أو شريكاً أو متكلفاً ، طلباً للمباهاة والفخر .
الحامس : أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن ، فيكون عاملاً في أبواب الدنيا ، بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للأخرة ، وذلك بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله : لو دعيت إلى كراع لأجبت .

ويؤى الحذر من معصية الله تعالى لقوله ﷺ : من لم يجب الداعي فقد عصى الله ورسوله^(٤) .

ويؤى إكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله ﷺ : من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله^(٥) .

(١) أخرجه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري : صنعت لرسول الله ﷺ طعاماً وأثنى هو وأصحابه ، فما وضع الطعام ، قال رجل من القوم : ائني صائم . فقال رسول الله ﷺ : دعاكم أنصومكم ... ، وللدارقطني نحوه من حديث جابر .

(٢) المجبرة : وعاء فيه جمر يستخدم للدفء وللبحور .

(٣) القراءين : مثني القراء وهو الثرى وهو إكرام الضيف .

(٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

(٥) ذكره الأصفهاني في الترهيب والترهيب . من حديث جابر والمثقل في الضمفاء ، من حديث أبي بكر وإسنادهما ضعيف .

ويهنئ ادخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله ﷺ : من سر مؤمناً فقد سر الله .
ويهنئ مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله ، إذ شرط رسول الله ﷺ
التراور والتبادل^(١) لله ، وقد حصل البذل من أحد الجانبين ، فحصل الزيارة من
جانبه أيضاً .

ويهنئ صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ، ويطلق لسانه فيه بأن
يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم ، أو ما يجري مجراه .

فهذه ست نيات تلحق إجابته بالقرابات آحادها ، فكيف مجموعها ؟ .
وكان السلف يقول : أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام
والشراب . وفي مثل هذا قال ﷺ : إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ
ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت
هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة يتزوجها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه^(٢) .

والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات ، أما المنهيات فلا ، فإنه لو نوى أن يسر
إخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر ، أو حرام آخر لم تنفع النية ، ولم يجر أن يقال :
الأعمال بالنيات . بل لو قصد بالفرز الذي هو طاعة ، المباهاة وطلب المال ، انصرف
عن جهة الطاعة .

وكذلك المباح المردد بين وجوه الخيرات وغيرها يلتحق بوجوه الخيرات بالنية ،
فتؤثر النية في هذين القسمين ، لا في القسم الثالث .

■ أما الحضور :

فأدبه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الأماكن ، بل يتواضع ،
ولا يطول الانتظار عليهم ، ولا يعتجل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ، ولا يضيق
المكان على الحاضرين بالرحمة ، بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه
البيت ، فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه ، وإن

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة (وجت محبتي للمتولون في والمتبالين في) . وقد أشار المؤلف
إليه ولم يذكره .

(٢) متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب .

أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراما فليتواضع . قال ﷺ : إن من التواضع
لله الرضا بالدون من المجالس^(١) .

ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة الحجرة التي للنساء وسترهم .
ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فإنه دليل على الشره .
ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس .
وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول : القبلة وبيت الماء
وموضع الوضوء . كذلك فعل مالك بالشافعي رضى الله عنهما .
وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال : الغسل قبل الطعام لرب البيت
أولى لأنه يدعو الناس إلى كرمه ، فحكمه أن يتقدم بالغسل .
وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل لينتظر أن يدخل من يأكل فيأكل معه .
وإذا دخل فرأى منكرا غيره إن قدر ، وإلا أنكر بلسانه وانصرف .
والمنكر فرش الديباج ، واستعمال أواني الفضة والذهب ، والتصوير على
الحيطان ، وسماع الملاهي والمزامير ، وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك
من المحرمات . حتى قال أحمد^(٢) رحمه الله : إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ينبغي
أن يخرج . ولم يأذن في الدخول إلا لضربة وقال : إذا رأى كلة^(٣) فينبغي أن
يخرج ، فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه ، ولا تدفع حرا ولا يردها ، ولا تستر شيئا .
وكذلك قال : يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج^(٤) كما تستر الكعبة .
وقال : إذا اكترى^(٥) بيتا فيه صورة ، أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن
يحكمها ، فإن لم يقدر خرج .

و كل ما ذكره صحيح ، وإنما النظر في الكلة وتزيين الحيطان بالديباج ، فإن
ذلك لا ينتهي إلى التحريم ، إذ التحرير يحرم على الرجال ، قال رسول الله ﷺ :

(١) أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق ، وأبو نعيم في رياضة المتعلمين ، من حديث طلحة بن عبيد بنسند
جيد .

(٢) هو أحمد بن حنبل .

(٣) الكلة : سر رقيق مقبب يوق به الباهوض .

(٤) الديباج : ضرب من الثياب ، سداؤه ولحمته حرير .

(٥) اكترى : استأجر .

هذان حرام على ذكور أمتي ، حل لإنانها^(١) ، وما على الحائض ليس منسوباً إلى الذكور ، ولو حرم هذا لحرم تزين الكعبة ، بل الأولى لإباحته لموجب قوله تعالى : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ^(٢) ، ولا سيما في وقت الزينة إذا لم يتخذ عادة للتفاخر ، وأن تحيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه ، ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج مهما لبسه الجوارى والنساء . والحيطان في معنى النساء إذ لسن موصوفات بالذكورة .

■ وأما إحضار الطعام :

فله آداب خمسة :

الأدب الثاني : ترتيب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت ، فذلك أوفق في الطب ، فإنها أسرع استحالة^(٣) ، فينبغي أن تقع في أسفل المعدة ، وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى : وَفَاكِهَةٍ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ، ثم قال : وَلَحْمٍ طَيِّبٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ^(٤) .

ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد .. فإن جمع إليه حلاوة بعد ذلك فقد جمع إليه الطيبات ، ودل على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى في ضيف إبراهيم إذ أحضر العجل الحنيد^(٥) أى المخبوذ — وهو الذى أجيد نضجه — وهو أحد معاني الإكرام ، أى تقديم اللحم .

وقال تعالى في وصف الطيبات : وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى^(٦) . المن : العسل ، والسلوى : اللحم ، سمى سلوى لأنه يتسلى به عن جميع الإدام ، ولا يقوم غيره مقامه .

(١) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي ، وصححه الترمذى من حديث أبى موسى .
وهذان : أى الحرير والذهب .

(٢) سورة الأعراف (٣٢) .

(٣) استحالة : هضم .

(٤) سورة الواقعة (٢٠) و (٢١) .

(٥) الآية هى (وقد جاءت رسلنا لإبراهيم بالبشرى قالوا سلاما ، قال سلام . فما لبث أن جاء بعجل حنيد)

سورة هود (٦٩) .

(٦) سورة البقرة (٥٧) .

ربيع العبادات

الكتاب الثالث : آداب النكاح

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الثالث

في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة

أما الزوج فعليه الاعتدال والآداب في اثني عشر أمرا :
في الوليمة — في المعاشرة — الدعابة — السياسة — الغيرة — النفقة — التعليم —
القسم — التأديب — في النشوز — الوقاع — الولادة — المفارقة بالطلاق .

الأدب الأول : الوليمة

وهي مستحبة ، قال أنس رضي الله عنه : رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن
بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة ، فقال : ما هذا ؟ فقال : تزوجت امرأة على
وزن نواة من ذهب . فقال : بارك الله لك ، أولم ولو بشاة^(١) .
وأولم رسول الله ﷺ على صفية بتمر وسويق^(٢) .
وقال ﷺ : طعام أول يوم حق ، وطعام الثاني سنة ، وطعام الثالث سمعة^(٣)
ولم يرفعه إلا زياد بن عبد الله ، وهو غريب .

(١) مطلق عليه . والصورة : صيغة تستخدم في المناسبات .

(٢) رواه الأربعة من حديث أنس ، وسلم نحوه ، والأربعة هم : الترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو داود .

وصفية : هي أم المؤمنين صفية بنت حيي بن أخطب . والسويق : طعام يتخذ من مدقوق الحنطة والشعير .

(٣) هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه .

وتستحب تهنئته ، فيقول من دخل على الزوج : بارك الله لك وبارك عليك ،
وجمع بينكما في خير^(١) . وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله أمر
بذلك .

وبستحب إظهار النكاح ، قال عليه السلام : فصل ما بين الحلال والحرام اللف
والصوت^(٢) . وقال رسول الله ﷺ : أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد
واضربوا عليه بالدفوف^(٣) .

وعن الربيعة بنت معوذ قالت : جاء رسول الله ﷺ فدخل غداة يُبني لي ، فجلس
على فراشي ، وجويزيات لنا يضرين بدفنهن ، ويندين من قتل من آبأى إلى أن قالت
إحداهن :

وفينا نبى يعلم ما في غد . فقال لها : اسكتى عن هذه ، وقولى الذى كنت تقولين
قبلها^(٤) .

الأدب الثانى : حسن الخلق معهن

واحتفال الأذى منهن ترهما عليهن ، لقصور عقولهن ، قال الله تعالى : وَعَاشِرُوهُنَّ
بالمعروف^(٥) وقال فى تعظيم حقهن : وَأَعِذْنَ مِنْكُمْ مِّثَاقًا غَلِيظًا^(٦) . وقال :
وَالصَّابِرَاتُ بِالْجَنَبِ^(٧) قيل هى المرأة . وآخر ما أوصى به رسول الله ﷺ ثلاث ،
كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وخفى كلامه ، جعل يقول : الصلابة الصلابة ،
وماملكت أيمانكم ، لاتكلفوهم مالا يطيقون ، الله الله فى النساء ، فإنهن عَوَانٌ فى
أيديكم — يعنى أسراء — أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله^(٨) .

(١) رواه أبو داود والترمذى ، وصححه ابن ماجه .

(٢) رواه الترمذى وحسنه ، وابن ماجه من حديث محمد بن حنبل بن حنبل .

(٣) رواه الترمذى من حديث عائشة ، وحسنه وضعفه البيهقى .

(٤) رواه البخارى وقال : يوم بدر . فقضى بها : تزوجت .

(٥) سورة النساء (١٩) .

(٦) سورة النساء (٢١) .

(٧) سورة النساء (٣٤) .

(٨) أخرجه السنائى فى الكبرى ، وابن ماجه من حديث أم سلمة ، أن النبى ﷺ وهو فى ليلت جعل يقول :
الصلابة وماملكت أيمانكم فما زال يقرؤها ، وما يقرئ بها لسانه . وأما الوصية بالنساء فالمعروف أن ذلك
كان فى حجة الوداع . رواه مسلم فى حديث جابر .

وقال عليه السلام : من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ، ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسيا امرأة فرعون^(١) .

واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها ، بل احتمال الأذى منها ، والحلم عند طيشها وغضبها ، اقتداء برسول الله ﷺ ، فقد كانت أزواجه تراجعته الكلام ، وتهمجه الواحدة منهن إلى الليل .

وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام ، فقال : أتراجعيني يا كماء . فقالت : إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعنه ، وهو خير منك . فقال عمر : خابت حفصة وخسرت إن راجعته . ثم قال لحفصة : لا تغتري بابنة أبي قحافة^(٢) ، فإنها حب رسول الله ﷺ . وخوفها من المراجعة .

وروى أنه دفعت لإحداهن في صدر رسول الله ﷺ ، فزجرها أمها فقال عليه السلام : دعيها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك^(٣) .

وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينهما أبا بكر رضي الله عنه حكما ، واستشهده ، فقال لها رسول الله ﷺ : تكلمين أو أتكلم ؟ فقالت : بل تكلم أنت ، ولا تقل إلا حقا . فلطمها أبو بكر حتى دمی فوها . وقال : يا عادية نفسها ، أو يقول غير الحق ؟ فاستجارت برسول الله ﷺ ، وقعدت خلف ظهره ، فقال له النبي ﷺ : لم تَدْعُكِ لهذا ، ولا أَرُدُّنا منك هذا^(٤) .

وقالت له في كلام غضبت عنده : أنت الذي تزعم أنك نبي الله ؟ فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حلما وكرما^(٥) .

وكان يقول لها : إني لأعرف غضبك من رضاك . قالت : وكيف تعرفه ؟ قال :

(١) لا أصل له .

(٢) هي عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين .

(٣) لا أصل له .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط ، والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف .

(٥) أخرجه أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الأمثال من حديث عائشة .

إذا رضيتم قلتي : لا وإله محمد ، وإذا غضبت قلتي لا وإله إبراهيم ، قالت : صدقت إنما أھجر اسمك^(١) .

ويقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضي الله عنها^(٢) .

وكان يقول لها : كنت لك كأني زرع لأم زرع غير أني لا أطلقك^(٣) . وكان يقول لنسائه : لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها^(٤) .

وقال أنس رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيان^(٥) .

الأدب الثالث : الدعابة

أن يزيد على احتمال الأذى بالمداعبة والملاعبة والمزح ، فهي التي تطيب قلوب النساء ، وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن ، وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق ، حتى روى أنه ﷺ كان يسابق عائشة في العدو ، فسبقته يوما ، وسبقها في بعض الأيام ، فقال عليه السلام : هذه بتلك^(٦) .

وأي الخبر أنه ﷺ كان من أفكاه الناس مع نسائه^(٧) .

وقالت عائشة رضي الله عنها : سمعت اصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء ، فقال لي رسول الله ﷺ : اتخبين أن ترى لعبهم ، قالت :

(١) متفق عليه .

(٢) رواه الشيخان من حديث عمرو بن العاص أنه قال : أي الناس أحب إليك يا رسول الله ؟ قال : عائشة وأما كونه أول ، فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس ، ولعله أراد بالمدينة ، كما في الحديث الآخر . أن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام ، يريد بالمدينة ، والافصح التي ﷺ لخديجة أمر معروف تشهد له الأحاديث الصحيحة .

(٣) متفق عليه من حديث عائشة . دون الاستثناء . إشارة من النبي إلى قصة بنية في حسن المعاشرة .

(٤) رواه البخاري من حديث عائشة .

(٥) حديث أنس رواه مسلم بلفظ : ما رأيت أحدا أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ .

(٦) رواه أبو داود والنسائي في الكبرى من حديث عائشة بسند صحيح .

(٧) رواه الحسن بن سفيان في مسنده دون قوله (نسائه) .

قلت نعم . فأرسل إليهم فجاءوا ، وقام رسول الله ﷺ بين البابين فوضع كفه على الباب ، ومد يده ووضعت ذقني على يده ، وجعلوا يلعبون وانظر ، وجعل رسول الله ﷺ يقول : حسبك . وأقول أسكت . مرتين أو ثلاثا . ثم قال يا عبائشة حسبك . فقلت نعم . فأشار إليهم فانصرفوا^(١) .

فقال رسول الله ﷺ : أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا ، وألطفهم بأهله^(٢) . وقال عليه السلام : خيركم خيركم لنسائه ، وأنا خيركم لنسائي^(٣) . وقال عمر بن الخطاب مع خشونته : ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي ، فإذا التمسوا ماعنده وُجد رجلا .

وقال لقمان رحمه الله : ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي ، وإذا كان في القوم وجد رجلا . وفي تفسير الخبر المروى : إن الله ينفخ المعطري الجواظ . قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه ، وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى : عَتَلُ^(٤) ، قيل العتل : هو الفظُّ اللسان الغليظ القلب على أهله .

وقال عليه السلام لجابر : هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك^(٥) . ووصفت أعرابية زوجها وقد مات ، فقالت : والله لقد كان ضحوكا إذا وُلج^(٦) ، سَكَيْتَا إذا خرج ، آكلا ما وجد ، غير مسائل عما فُقِدَ .

الأدب الرابع : السياسة

لا يتبسط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ، ويسقط بالكلية هيئته عندها ، بل يراعى الاعتدال فيه ، فلا يدع الهيبة والانقباض

(١) متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قال يوم عيد ، ودون قولها : أسكت وفي رواية للنسائي قلت : لا تجعل مرتين . وسنده صحيح .

(٢) رواه الترمذي والنسائي ، واللفظه ، والحاكم ، وقال رواه تقاء على شرط الشيخين .

(٣) أخرجه الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة ، دون قوله : وأنا خيركم لنسائي .

(٤) سورة القلم (١٣) .

(٥) متفق عليه من حديث جابر .

(٦) وُلج : دخل البيت .

مهما رأى منكرا ، ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة ، بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروعة تتمر وامتنع .

قال الحسن : والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار .
قال عمر رضي الله عنه : خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة .
وقد قيل : شاوروهن وخالفوهن . وقد قال عليه السلام : تعس عبد الزوجة^(١) . وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عبدها ، وقد تعس فإن الله ملكه المرأة ، فملكها نفسه فقد عكس الأمر ، وقلب القضية ، وأطاع الشيطان لما قال : ولآمرنهم فليغيرن خلق الله^(٢) .

إذ حق الرجل أن يكون متبوعا لاتباعا ، وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء ، وسمى الزوج سيِّدا ، فقال : وألفيَّ سيِّدَها لدى الباب^(٣) ، فإذا قلب السيد مسخرًا فقد قلب نعمة الله كفرا .

ونفس المرأة على مثال نفسك : إن أرسلت هنانها^(٤) قليلا جمحت بك طويلا ، وإن أرخيت عذارها^(٥) فترا ، جذبتك ذراعا ، وإن كبحتها وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها .

قال الشافعي رضي الله عنه : ثلاثة إن أكرمتهم أهانوك : المرأة والخدام والنبطي^(٦) . أراد به إن محضت الإكرام ، ولم تمزج غلظك بلينك ، وفظاظتك برققك .

وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبار الزوج ، وكانت المرأة تقول لابنتها : اختبري زوجك قبل الاقدام والجرأة عليه ، انزعجي زج رحه ، فإن سكنت فقطعي

(١) لا أصل له ، والمعروف (تعس عبد النهار) .

(٢) سورة النساء (١١٩) .

(٣) سورة يوسف (٢٥) .

(٤) الهنان : اللجام ، والمراد به الإزالة .

(٥) العذار : ماسال من اللجام على عند الفرس ، والمراد العزبة .

(٦) النبط : أخطاؤ الناس .

اللحم على ترسه^(١) ، فإن سكت فكسرى العظام بسيفه ، فإن سكت فاجعلى الإكاف^(٢) على ظهره وامططيه فإنما هو حمارك .

وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض ، فكل ما جاوز حده انعكس على ضده ، فينبى أن تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة ، وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن ، فإن كيدهن عظيم ، وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق ، وركاكة العقل ، ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف ممزوج بسياسة ، وقال عليه السلام : مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الأعصم بين مائة غراب^(٣) والأعصم يعنى الأبيض البطن .

وفى وصية لقمان لابنه : يا بنى اتق المرأة السوء ، فإنها تشييك قبل المشيب ، واتق شرار النساء فإنهن لا يدعون إلى خير ، وكن من خيارهن على حذر .

وقال عليه السلام : استعينوا من الفواقير الثلاث .. وعد منهن المرأة السوء ، فإنها مشية قبل الشيب ، وفى لفظ آخر إن دخلت عليها سبتك ، وإن غبت عنها خانتك^(٤) .

وقال عليه الصلاة والسلام فى خيرات النساء : انكن صواحيبات يوسف^(٥) ، يعنى إن صرفكن أبا بكر عن التقدم فى الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى . قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله ﷺ : إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ

(١) الفرس : ما يتوق به فى الحرب (٢) الأكاف : البرذعة .

(٣) رواه الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف . ولأحمد من حديث عمرو بن العاص : كنا مع رسول الله ﷺ بمر الظهران ، فإذا بفرسان كثيرة فيها غراب أحمر الخنار فقال : لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب فى هذه الفرسان وإسناده صحيح ، وهو فى السنة الكبرى للنسائى .

(٤) رواه أبو منصور الذهبى فى مسند الفردوس ، من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . واللفظ الآخر رواه الطبرانى من حديث فضالة بن عبيد : ثلاث من الفواقير ، وذكر منها : وامرأة إن حضرتك أدتلك ، وإن غبت عنها خانتك . وسنده صحيح .

(٥) متفق عليه من حديث عائشة . وهنا عندما مرض رسول الله ﷺ ، وطلب أبا بكر للصلاة بالناس ، فقالت بعض أمهات المؤمنين : بل هم .

قلوبكما^(١)، أى مالت ، وقال ذلك فى خير أزواجه^(٢) . وقال عليه السلام :
لا يفلح قوم تملكهم امرأة^(٣) .

وقد زجر^(٤) عمر رضى الله عنه امرأته لما راجعته وقال : مأتت إلالة فى
جانب البيت ، إن كانت لنا إليك حاجة وإلا جلست كما أنت .

فإذن فهن شر ، وفيهن ضعف ، فالسياسة والحشونة علاج الشر ، والمطايبة
والرحمة علاج الضعف ، فالطبيب الحاذق هو الذى يقدر العلاج بقدر الداء ، فلينظر
الرجل أولا إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها .

الأدب السادس : النفقة

الاعتدال فى النفقة : فلا ينفى أن يقرّ عليهن (أى زوجاته) فى الانفاق ،
ولا ينفى أن يسرف بل يقتصد . قال تعالى : وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا^(٥) ، وقال
تعالى : وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ^(٦) .

وقد قال رسول الله ﷺ : تَحْيِرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ^(٧) ، وقال ﷺ : دينارا
أنفقته فى سبيل الله ، ودينارا أنفقته فى ربة ، ودينارا تصدقت به على مسكين ،
ودينارا أنفقته على أهلك : أعظمها أجرا الذى أنفقته على أهلك^(٨) .

وقيل : كان لعلى رضى الله عنه أربع نسوة ، فكان يشتري لكل واحدة فى كل
أربعة أيام لحما بدرهم .

وقال ابن سيرين : يستحب للرجل أن يعمل لأهله فى كل جمعة فالزوجة^(٩) .
وكأن الخلاوة وإن لم تكن من المهمات ، ولكن تركها بالكلية تقصير فى العادة .

(١) سورة التحريم (٤) . والزوجتان هما : عائشة وحليمة رضى الله عنهما .

(٢) متفق عليه من حديث عمر . (٣) رواه البخارى من حديث أبى بكر

(٤) زجر : انتهر .

(٥) سورة الأعراف (٣١) . (٦) سورة الاسراء (٢٩) .

(٧) أخرجه الترمذى من حديث عائشة ، وصححه .

(٨) أخرجه مسلم من حديث أبى بكر . فى ربة : فى حق ربة .

(٩) فالزوجة : حلواء تعمل من الدقيق والماء والعسل ، وتصنع الآن من النشا والماء والسكر . وابن سيرين :
هو أبو بكر الأنصارى ، إمام وقته فى علوم الدين بالبصرة ، تاهى من أشرف الكتاب ومولده ووفاته
بالبصرة سنة ١١٠ هـ ، اشتهر بالورع وتعبير الرؤيا . (الأعلام ج ٥ ص ٢٥٤) .

وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك . فهذا أقل درجات
الخير . وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير إذن صريح من الزوج .
ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بمأكول طيب ، فلا يطعمهم منه ، فإن ذلك مما
يوغر الصدور ، ويبعد عن المعاشرة بالمعروف ، فإن كان مزماً على ذلك فليأكله
بخفية بحيث لا يعرف أهله ، ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاماً ليس يريد إطعامهم
لها .

وإذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدته ، فقد قال سفيان رضي الله عنه : بلغنا
أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة .
وأهم ما يجب عليه مراعاته في الاتفاق ، أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل
السوء لأجلها ، فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها .

ربيع العبادات

الكتاب الثالث : آداب الكسب والمجاهدات

وهو خمسة ابواب .

الباب الثالث

في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملات

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المفتى بصحتها وانعقادها ، ولكنها تشمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى ، إذ ليس كل شيء يقتضى فساد العقد ، وهذا الظلم يعنى به ما استغنى به الفير وهو منقسم إلى :
ما يعم ضرره — ما يخص المعامل .

القسم الأول : فيما يعم ضرره

وهو أنواع :

■ النوع الأول : الاحتكار

فبائع الطعام يدخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار ، وهو ظلم عام ، وصاحبه مذموم في الشرع ، قال رسول الله ﷺ : من احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به ، لم تكن صدقة كفاية لاحتكاره^(١) .

وروى ابن عمر عنه ﷺ أنه قال : من احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برأ من الله وبرأ الله منه^(٢) . وقيل : فكأنما قتل الناس جميعاً .

(١) رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي ، والمحطوب في التاريخ من حديث أنس بسندين ضعيفين .

(٢) رواه أحمد والحاكم بسند جيد ، وقال ابن عدي : ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر .

وعن على رضى الله عنه : من احتكر الطعام أربعين يوما قسا قلبه . وعنه أيضا أنه أحرق طعام احتكره بالنار .

وروى في فضل ترك الاحتكار عنه عليه السلام : من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به ، وفي لفظ آخر فكأنما أعتق رقبة^(١) .

وقيل في قوله تعالى : وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُزِقْهُ مِنْ عَذَابِ آلِيمٍ^(٢) . إن الاحتكار من الظلم وداخل تحته في الوعيد .

وعن بعض السلف أنه كان بواسط^(٣) ، فجهر سفينة حنطة إلى البصرة ، وكتب إلى وكيله : بع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد ، فوافق سعة في السعر . فقال له التجار : لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه . فأخره جمعة فربح فيه أمثاله ، وكتب إلى صاحبه بذلك ، فكتب إليه صاحب الطعام : يا هذا ، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا وإنك قد خالفته وما نحب أن نربح أضعافه بذهاب شيء من الدين ، فقد جنيت علينا جناية ، فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فنصدق به على فقراء البصرة وليتني أنجو من إثم الاحتكار كما فانا لا على ولا لى . واعلم أن النهى مطلق ، ويتعلق النظر به في الوقت والجنس .

أما الجنس : فيطرد النهى في أجناس الأقوات ، وأما ما ليس بقوت ، ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا يتعدى النهى إليه وإن كان مطعوما .

وأما ما يعين على القوت كاللحم والفواكه ، وما يسد مسدا يغنى عن القوت في بعض الأحوال ، وإن كان لا يمكن المداومة عليه فهذا محل النظر . فمن العلماء من طرد التحريم في البسمن والعسل ، والشرح^(٤) والجبن والزيت وما يجري مجراه . وأما الوقت : فيحتمل أيضا طرد النهى في جميع الأوقات ، وعليه تدل الحكاية التى ذكرنا فى الطعام الذى صادف بالبصرة سعة فى السعر ، ويحتمل أن يخصص

(١) أخرجه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف .

(٢) سورة الحج (٢٥) . (٣) واسط : مدينة بين الكوفة والبصرة بناها الحجاج سنة ٨٤ هـ .

(٤) الشرح : زيت السمسم .

بوقت قلة الأطعمة ، وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضررا . فأما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت ، واستغنى الناس عنها ، ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحطا^(١) ، فليس في هذا إضرار .

وإذا كان الزمان زمان قحط ، كان في ادخار العسل والسمن والشحرج وأمثالها إضرار ، فينبغي أن يقضى بتحريمه ، ويعول في نفي التحريم وإثباته على الضرر ، فإنه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام .

وإذا لم يكن ضرر فلا يخلوا احتكار الأقوات عن كراهية ، فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار وانتظار مبادئ الضرر محظور كانتظار عين الضرر ولكنه دونه ، وانتظار عين الإضرار أيضا هو دون الأضرار ، فيقدر درجات الأضرار تفاوت درجات الكراهية والتحريم .

وبالجملة ، التجارة في الأقوات مما لا يستحب لأنه طلب ربح ، والأقوات أصول خلقت قواما ، والربح من المزايا ، فينبغي أن يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق إليها ، ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا وقال : لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنتين : بيع الطعام ، وبيع الأكفان ، فإنه يتمنى الغلاء وموت الناس . والصنعتان أن يكون جزارا ، فإنها صنعة تقسى القلب ، أو صواغا فإنه يزخر الدنيا بالذهب والفضة .

■ النوع الثاني : ترويح الزيف :

ترويح الزيف من الدراهم أثناء النقد فهو ظلم إذ يستحضر به المعامل إن لم يعرف ، وإن عرف فسروجه على غيره ، وكذلك الثالث والرابع ، ولا يزال يتردد بين الأيدي ، ويعم الضرر ، ويتسع الفساد ، ويكون وزر الكل ووباله راجعا عليه ، فإنه هو الذي فصح هذا الباب ، قال رسول الله ﷺ : من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا^(٢) .

(١) القحط : المجاعة .

(٢) أخرجه مسلم من حديث جرير بن عبد الله .

وقال بعضهم : إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم ، لأن السرقة معصية واحدة ، وقد تمت وانقطعت ، وإنفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين ، وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة .. إلى أن يفنى ذلك الدرهم ، ويكون عليه مافسد من أموال الناس بسنته ، وطولى لمن إذا مات ماتت معه ذنوبه ، والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة أو مائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ، ويسأل عنها إلى آخر انقراضها .

قال تعالى : وَكُتِبَ مَا قَدَّمُوا وَآفَازَهُمْ^(١) . أى نكتب أيضا ما أخرجه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموا ، وفى مثله قوله تعالى : يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ^(٢) ، وإنما أخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره .

وليعلم أن في الزيف خمسة أمور :

الأول : أنه إذا رد عليه شيء منه فينبغى أن يطرحه في بحر بحيث لا تمتد إليه اليد ، وإياه أن يروجه في بيع آخر ، وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز .
الثاني : أنه يجب على التاجر تعلم النقد ، لا يستقصى لنفسه ، ولكن لئلا يسلم إلى مسلم زيفا وهو لا يدري ، فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم . فكل علم عمل يعم به نصيح المسلمين فيجب تحصيله . ولئلا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظرا لدينهم لا لدنياهم .

الثالث : أنه إن سلم وعرف المعامل أنه زيف لم يخرج عن الائم . لأنه ليس يأخذه إلا ليروجه على غيره ولا يخبره ، ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا . فإذا يتخلص من إثم الضرر الذى يخصه معامله فقط .

الرابع : أن يأخذ الزيف ليعمل يقول رسول الله ﷺ : رحم الله امرأ سهل البيع ، سهل الشراء ، سهل القضاء ، سهل الاقتضاء^(٣) . فهو داخل في بركة هذا الدعاء إن عزم على طرحه في بحر . وإن كان عازما على أن يروجه في معاملة فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير ، فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء .

(١) سورة (يس) (١٢) .

(٢) سورة القيامة (١٣) .

(٣) أخرجه البخارى من حديث جابر .

الحامس : أن الزيف نعى به ما لا نقرة فيه ، بل هو موه^(١) ، أو ما لا ذهب فيه ؛ أعنى في الدنانير . أما ما فيه نقرة فإن كان مخلوطاً بالنيحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه ، وجل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد ، سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم ، وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجوز إلا إذا علم قدر النقرة . فإن كان في ماله قطعة تقرتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يغير به معاملة وأن لا يعامل به إلا من لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبيس ، فأما من يستحل ذلك ، فتسليمه إليه تسليط له على الفساد . فهو كبيع العنب لمن يعلم أنه يتخذة حمرا ، وذلك محظور ، وإعانة على الشر ، ومشاركة فيه ، وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتحفل لها .

ولذلك قال بعضهم : التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد .

وقد كان السلف يخطاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال : حملت على فرس لأقتل عِلْجاً^(٢) ، فقصر بي فرسى فرجعت ، ثم دنا مني العليج فحملت ثانية فقصر بي فرسى فرجعت ، ثم حملت الثالثة ففر مني فرسى وكنت لا أعتاد منه ذلك ، فرجعت حزينا ، وجلست منكس الرأس ، منكسر القلب لما فاتني من العليج ، وما ظهر لي من خلق فرسى ، فوضعت رأسي على عامود الفسطاط^(٣) ، وفرسى قائم ، فرأيت في النوم كأن الفرس يخطاطني ويقول لي : بالله عليك أردت أن تأخذ على العليج ثلاث مرات وأنت بالامس اشتريت لي علفا ، ودفعت ثمنه درهما زائفا ، لا يكون هذا أبداً . قال : فانتبهت فرحاً فذهبت إلى العلاف ، وأبدلت ذلك الدرهم .

فهذا مثال ما يعم ضرره ، وليقس عليه أمثاله .

(١) الموه : اللطيل بالذهب أو الفضة وليس جوهره منهما .

(٢) العليج : كل جاف شديد من الرجال .

(٣) الفسطاط : البيت يتخذ من الشعر .

القسم الثاني : ما يخص ضرره المعامل

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم ، وأما العدل لا يضر بأخيه المسلم ، والضابط الكلى فيه : ألا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه ، فكل ما لو عومل به شق عليه ، وثقل على قلبه فينبغي ألا يعامل غيره به ، بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم أخيه .

قال بعضهم : من باع أخاه شيئا بدرهم ، وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بخمسة دنانير^(١) ، فإنه قد ترك النصح بالمأمور به في المعاملة ، ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه .

هذه جملة : فأما تفصيله ففي أربعة أمور :

- ١ — أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها .
- ٢ — أن لا يكتم من عيوبها وخفائها صفاتها شيئا أصلا .
- ٣ — وأن لا يكتم في وزنها ومقدارها شيئا .
- ٤ — أن لا يكتم من سعرها ما لو عرفه المعامل لا متنع عنه .

أما الأول : فهو ترك الثناء ، فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب ، فإن قيل المشتري ذلك فهو تليس ، وظلم مع كونه كذبا ، وإن لم يقل فهو كذب وإسقاط مروءة ، إذ الكذب الذي لا يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة ، وإن اثنى على السلعة بما فيها فهو هديان ، وتكلم بكلام لا يعنيه ، وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها .

قال تعالى : مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدُنْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ^(٢) .

إلا أن يثنى على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره ، كما يصف من خفى أخلاق العبيد والجواري والدواب ، فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطراب ، وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضى بسببه حاجته . ولا ينبغي أن يخلف عليه البتة ، فإنه إن كان كاذبا فقد جاء باليمين

(١) الدنانير : سدس الدرهم .

الغموس وهي من الكبائر التي تنذر الدمار بهلاقي^(١) . وإن كان صادقا فقد جعل الله عرضه لأيمانه ، وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويحها بذكر اسم الله من غير ضرورة . وفي الخبر : ويل للتاجر من بلى والله ولا والله ، وويل للصانع من غد وبعد غد^(٢) .

وفي الخبر : اليمين الكاذبة منقذة للسلعة ممحقة للبركة^(٣)

الثاني : أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيا وجليا ، ولا يكم منها شيئا ، فذلك واجب ، فإن أخفاه كان ظلما غاشا ، والغش حرام ، وكان تاركا للنصح في المعاملة ، والنصح واجب ، ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشا ، وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة ، وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخلف أو النعل وأمثاله .

ويدل على تحريم الغش ما روى : أنه مر عليه الصلاة والسلام برجل يبيع طعاما فأعجبه ، فأدخل يده فيه فرأى بللا ، فقال : ما هذا ؟ قال : أصابته السماء . فقال : هلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ؟ من غشنا فليس منا^(٤) .

ويدل على وجوب النصح بإظهار العيوب ما روى أن النبي ﷺ لما بايع جريرا على الإسلام ذهب لينصرف ، فاجذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم^(٥) . فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيعها بصر عيوبها ثم يخبره ، وقال : أن شئت فخذ ، وإن شئت فترك فقليل له : إنك إن فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع . فقال : إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم .

فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ، ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات ، بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم

(١) بلاقي : (ج) بلقي : الخلال من كل شيء .

(٢) ذكر صاحب مستند الفردوس من حديث أنس بن مالك بإسناد نحوه .

(٣) متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ (الخلف) .

(٤) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

(٥) متفق عليه .

الثالث : أن لا يكتف في المقدار شيئا وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي الكيل ، فينبغي أن يكيل كما يكتال ، قال الله تعالى : وَيُلْ لِلْمُطَفِّينَ . الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ . وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ^(١) . ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجح إذا أعطى ، وينقص إذا أخذ ، إذ العدل الحقيقي قلما يُصَوَّر ، فليستظهر بالظهور الزيادة والنقصان ، فإن من استقصى حقه بكماله يوشك أن يتعداه .

وكان بعضهم يقول : لا أشتري الويل من الله بحبة . فكان إذا أخذ نقص نصف حبة ، وإذا أعطى زاد بحبة ، وكان يقول : ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات الأرض ، وما أخسر من باع طوى^(٢) بويل^(٣)

الرابع : أن يصدق في سعر الوقت ، فقد نبى رسول الله ﷺ عن تلقى الركبان ، ونهى عن النجش^(٤) .

أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ، ويكذب في سعر البلد ، فقد قال رسول الله ﷺ : لا تلتقوا الركبان^(٥) .

ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق ، وهذا الشراء منعقد . ولكنه إذا ظهر كذبه ثبت للبائع الخيار ، وإن كان صادقا ففي الخيار خلاف لتعارض عموم الخیر مع زوال التلبیس .

ونهى أيضا أن يبيع حاضر^(٦) لباد^(٧) : وهو أن يقدم البدوى ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضري : اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه ، وانتظر ارتفاع سعره . وهذا في القوت محرم ، وفي سائر السلع خلاف ، والأظهر تحريمه لعموم النهي ، ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولى المضيق .

(١) سورة المطففين (١ - ٣) .

(٢) طوى : الحسنى . (٣) ويل : المطلب .

(٤) النجش : سبها المصنف بعد ذلك والحديث متفق عليه من ابن عباس وابن عمر وأبى هريرة .

(٥) النهي عن تلقى الركبان متفق عليه من حديث ابن عباس وأبى هريرة .

(٦) الحاضر : ساكن المدينة أى الحضر .

(٧) البادى : ساكن البادية وحديث النهي عن بيع الحاضر للبادى متفق عليه من حديث ابن عباس وأبى هريرة وأنس

ونهى رسول الله ﷺ عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة ، وهو لا يريدھا ، وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها ، فهذا إن لم تجر مواطأة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد ، وإن جرى مواطأة ففي ثبوت الخيار خلاف .

والأولى إثبات الخيار لأنه تفرير بفعل يضاھى التعزير في المصبرة^(١) ، وتلقى الركبان . فهذه المناهى تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ، ويحكم منه أمرا لوعلمه لما أقدم على العقد ، ففعل هذا من الفش الحرام المضاد للنصح الواجب .

(١) المصبرة : الشاة أو الشاة يشد ضرعها حتى يعلل باللين

ربيع الحاديات

الكتاب الرابع : الحلال والحرام

وفيه ستة أبواب :

الباب الأول

في فضيلة الحلال ومذمة الحرام
وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام
ودرجات الورع فيه

فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال تعالى : كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً^(١) ، أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل ، وقيل المراد به الحلال .

وقال تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ^(٢) .

وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا^(٣) . الآية ...

وقال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٤) . ثم قال : فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِخَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٥) ، ثم قال : وَإِنْ تَبِيتُمْ فَلَكُمْ زُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ^(٦) ، ثم قال : وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(٧) .

(١) سورة المؤمنون (٥١) . (٢) سورة البقرة (١٨٨) .

(٣) سورة النساء (١٠) . والتكلمة : (لما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً) .

(٤) سورة البقرة (٢٧٨) . (٥) سورة البقرة (٢٧٩) .

(٦) سورة البقرة (٢٧٩) . (٧) سورة البقرة (٢٧٥) .

جعل أكل الربا أول الأمر مؤذنا بمحاربة الله ، وفي آخره متعرضا للنار .
والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى .
وروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : طلب الحلال فريضة
على كل مسلم .

ولما قال رسول الله ﷺ : طلب العلم فريضة على كل مسلم^(١) ، قال بعض
العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام ، وجعل المراد بالحدثين واحداً .
وقال ﷺ : من سعى على عياله من حله فهو كالجاهد في سبيل الله ، ومن طلب
الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء^(٢) .

وقال ﷺ : من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه ، وأجرى بتأنيب الحكمة
من قلبه ولسانه وفي رواية زهده الله في الدنيا^(٣) .

وروى أن سعدا سأل رسول الله ﷺ أن يسأل الله تعالى ويجعله يجاب الدعوة ،
فقال له : أطلب طعمتك تستجاب دعوتك^(٤) .

ولما ذكر ﷺ الخريص على الدنيا قال : رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار
مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام يرفع يديه ويقول : يارب يارب . فأبى
يستجاب له^(٥) .

وفي حديث ابن عباس عن النبي ﷺ : إن الله ملكاً على بيت المقدس ، ينادى
كل ليلة : من أكل حراماً لم يقبل منه صرف ولا عدل^(٦) . فقيل : الصرف نافلة
والعدل فريضة .

(١) رواه ابن ماجه من حديث أنس ، وضعفه أحمد والبيهقي وغيرها .
(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة (من سعى على عياله ففى سبيل الله) ، ولأبي منصور
في مسند الفردوس ، وإسنادهما ضعيف .
(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ، من حديث أبي داود . ولأبي عدى نحوه من حديث أبي موسى ، وقال :
حديث منكر .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس .
(٥) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .
(٦) لا أصل له . ولأبي منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود : من أكل لقمة من حرام ،
لم يقبل منه صلاة أربعين ليلة .. ، وهو منكر .

وقال عليه السلام : من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته مادام عليه منه شيء ^(١).

وقال عليه السلام : كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به ^(٢).

وقال عليه السلام : من لم يزال من أين اكتسب المال لم يزال الله من أين أدخل النار ^(٣).

وقال عليه السلام : العبادة عشرة أجزاء ، تسعة منها في طلب الحلال ^(٤) . وروى هذا مرفوعا وموقوفا على بعض الصحابة أيضا

وقال عليه السلام : من أمسى واتيا من طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح وا راض ^(٥).

وقال عليه السلام : من أصاب مالا من مأثم فوصل به رحما أو تصدق به ، أو أنفقه في سبيل الله ، جمع الله ذلك جميعا ثم قلعه في النار ^(٦).

وقال عليه السلام : خير دينكم الورع .

وقال عليه السلام : من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الإسلام كله ^(٧).

ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه : وأما الوردون فأنا أستحي أن أحاسبهم .

وقال عليه السلام : درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام ^(٨).

(١) رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

(٢) أخرجه الترمذي من حديث كعب بن حبيوة وحسنه .

(٣) أخرجه أبو منصور الذهلي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ، قال ابن العري في حاشية الأحوذى في شرح الترمذي : إنه باطل لم يصح ولا يصح .

(٤) رواه منصور الذهلي من حديث أنس ، إلا أنه قال : تسعة منها في الصمت ، والمباشرة كسب اليد من الحلال ، وهو منكر .

(٥) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس : من أمسى كالا من عمل يده أمسى مغفورا له ، وفيه ضعف .

(٦) رواه أبو داود في المراسيل من رواية القاسم بن خزيمة ، مرسلا . والحديث المرسل : ما سقط منه الصحابي ، كقول التاهي : قال رسول الله ﷺ كذا . والحديث المرفوع : ما أضيف إلى النبي ﷺ خاصة من قول أو فعل أو تقرير ، سواء اتصل بسنده أم لا .

والحديث الموقوف : ما روى عن الصحابة من قول أو فعل أو تقرير .

والمقطوع : ما روى عن التابعين من قول أو فعل أو تقرير .

(٧) لا أصل له .

(٨) رواه أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة ، وقال : ستة وثلاثين ، ورجاله ثقة . وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعا ، وللطبراني من حديث ابن عباس : ثلاثة وثلاثين . وسنده ضعيف .

وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه : المعدة حوض البدن ، والعروق إليها واردة ، فإذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة ، وإذا سقمت بالسقم^(١) .
ومثل الأطعمة من الدين مثل الأساس من البنيان فإذا ثبت الأساس وقوى استقام البنيان وارتفع ، وإذا ضعف الأساس واعوج انهار البنيان ووقع .
وقال عز وجل : أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ ثَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ^(٢) الْآيَةُ ...

وفي الحديث : من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه ، وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار^(٣) . وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال .

وأما الآثار فقد ورد أن الصديق رضي الله عنه شرب لنا من كسب عبده ، ثم سأل عبده فقال : تكهنت لقوم فأعطوني . فأدخل أصابعه في فيه ، وجعل يقيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج ، ثم قال : اللهم إني أعتذر إليك مما حملت العروق وخالط الأمعاء^(٤) .

وفي بعض الأخبار أنه عليه السلام أخبر بذلك فقال : أوعلمتم أن الصديق لا يدخل في جوفه إلا طيبا .

وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن الصدقة غلطا فأدخل إصبعه وتقيأ . وقالت عائشة رضي الله عنها : إنكم لتغفلون عن أفضل العبادة وهو الورع . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : لو صليتم حتى تكونوا كالحنابا ، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار ، لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز .
وقال إبراهيم بن أدهم^(٥) رحمه الله : ما أدرك من أدرك إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه .

(١) السقم : المرض
(٢) سورة التوبة (١٠٩) . والتكلمة : .. ورضوان غير ، أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين .

(٣) رواه أحمد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ، ولابن حبان من حديث أبي هريرة .

(٤) رواه البخاري من حديث عائشة . تكهنت : أي أخبر بالغييب ونجّمت .

(٥) هو أبو اسحاق إبراهيم بن أدهم الهنسي ، زاهد مشهور ، يقال إنه من أولاد الملوك في بلخ ، وتلقاه ورحل إلى بغداد ، روى عن جماعة من التابعين كمالك بن دينار وأبي اسحاق ، وكان يعيش من العمل بالحصاد وحفظ البساتين ، مات ودفن سنة ١٦٠ هـ في حصن من حصون الروم . وفي الوفيات : مات سنة ٨١٤٠ ، ودفن في صور . (وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٢) . (الأعلام ج ١ ص ٣١) .

وقال الفضيل : من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صديقاً ، فانظر عند من تفطر يا مسكين .

وقيل لابراهيم بن ادهم : لم لا تشرب من ماء زمزم ؟ فقال : لو كان لي دلو لشربت منه .

وقال سفيان رضى الله عنه : من أنفق من الحرام فى طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول ، والثوب النجس لا يطره إلا الماء ، والذنب لا يكفره إلا الحلال .

وقال يحيى بن معاذ^(١) : الطاعة خزانة من خزائن الله إلا أن مفتاحها الدعاء ، وأسنانه لقم الحلال .

وقال ابن عباس رضى الله عنه : لا يقبل الله صلاة امرئ فى جوفه حرام .
وقال سهل التستري^(٢) : لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال : أداء الفرائض بالسنة ، وأكل الحلال بالورع ، واجتناب النهى من الظاهر والباطن ، والصبر على ذلك إلى الموت .

وقال : من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل إلا حلال ، ولا يعمل إلا فى سنة أو ضرورة .

ويقال : من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه ، وهو تأويل لقوله تعالى : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(٣) . وقال ابن المبارك : رد درهم من شبهة أحب إلى من أن تصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف ومائة ألف .. حتى بلغ إلى ستمائة ألف .

وقال بعض السلف : إن العبد يأكل أكلة فيقلب قلبه ، فينخل كما ينخل^(٤) الأديم ، ولا يعود إلى حاله أبداً .

(١) يحيى بن معاذ الرازى الواظف ، أحد رجال الطريقة ، ذكره القشيري ، وعده تسيحاً وحده ، له فى هذا الباب كل كلام ملبح ، تولى بنيسابور سنة ٨٢٥٨ . (وفيات الأعيان ج ٦ ص ١٦٥) .

(٢) سهل التستري الصالح المشهور ، لم يكن له نظير فى الماملات والورع ، وكان له اجتهد والف ورياسة عظيمة . ولد فى (تستر) وهى بلدة من كور الأهواز ، وتولى فى البصرة فى حرم سنة ٢٩٢ هـ .

(وفيات الأعيان ج ٢ ص ٤٢٩) .

(٣) سورة المطففين (١٤) .

(٤) تَبَيَّنَ الأديم : حفر وفسد من الدباغ ، والأديم الجلود .

قال سهل رضى الله عنه : من أكل الحرام عصت جوارحه ، شاء أم أبى ، علم أو لم يعلم ، ومن كانت طعمته حلالا أطاعته جوارحه ، ووقفت للخيرات .
وقال بعض السلف : إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه ، ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر .

وروى في آثار السلف أن الواعظ كان إذا جلس للناس قال العلماء : تفقدوا منه ثلاثا : فإن كان معتقدا لبدة فلا تجالسوه ، فإنه على لسان الشيطان ينطق ، وإن كان سيء الطعمة فمن الهوى ينطق فإن لم يكن مكين العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح ، فلا تجالسوه .

وفى الأخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره : إن الدنيا حلالها حساب ، وحرامها عذاب ، وزاد آخرون : وشبهتها عتاب .

وروى أن بعض الصالحين دفع طعاما إلى بعض الأبدال^(١) فلم يأكل . فسأله عن ذلك ، فقال : نحن لا نأكل إلا حلالا ، فلذلك تستقيم قلوبنا ، ويومئذ حالنا ونكاشف الموت ، ونشاهد الآخرة ، ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا إلى شيء من علم اليقين ، ولذاب الخوف والمشاهدة من قلوبنا . فقال له الرجل : إني أصوم الدهر وأحتم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة . فقال له البذل : هذه الشربة التي رأيتني شربتها من الليل أحب إلي من ثلاثين ختمة في ثلاثمائة ركعة من أعمالك . وكانت شربته من لبن طيبة^(٢) وحشية .

وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة ، فهجره أحمد إذ سمعه يقول : إني لا أسأل أحدا شيئا ولو أعطاني الشيطان شيئا لأكلته . حتى اعتذر يحيى ، وقال : كنت أمزح فقال أحمد : تمزح بالدين ، أما علمت أن الأكل من

(١) الأبدال : الزهاد . وعند الصوفية لقب يطلقونه على رجال الطبقة من مراتب السلوك عندهم .

(٢) الطيبة : الفزالة .

الدين ، قدمه الله على العمل الصالح ؟ فقال : كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا^(١) .

وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة : من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أى أبواب النار أدخله .

وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاما إلا مختوما حذرا من الشبهة .

واجتمع الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة ، فذكروا الرطب ، فقال وهيب : هو من أحب الطعام إليّ إلا أني لا آكله لاختلاط رطب مكة ببساتين زينة وغيرها .

فقال له ابن المبارك : إن نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبز . فقال : وما سببه ؟ قال : إن أصول الضياع قد اختلط بالصوافي^(٢) ، ففشى على وهيب ، فقال سفيان^(٣) : قتلت الرجل . فقال ابن المبارك : ما أردت إلا أن أهون عليه . فلما أفاق قال : لله على أن لا آكل الخبز أبدا حتى ألقاه . فكان يشرب اللبن . فأنته أمه بلبن ، فسأها ، فقالت : هو من شاة بني فلان . فسأل عن ثمنها ، وأنه من أين كان لهم فذكرت ، فلما أدناه من فيه قال : بقي أنها من أين كانت ترعى ؟ فسكت . فلم يشرب لأنها كانت ترعى في موضع فيه حق للمسلمين . فقالت أمه : لإشرب فإن الله يغفر لك . فقال : ما أحب أن يغفر لي وقد شربته ، فأنا لم مغفرته بمحضته .

وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين ، ف قيل له : من أين تأكل ؟ فقال : من حيث تأكلون ، ولكن ليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك . وقال : يد أقصر من يد ، ولقمة أصغر من لقمة .

وهكذا كانوا يجترزون^(٤) من الشبهات .

(١) سورة المؤمنون (٥١) ، وللتصود : أن الأكل جزء من الدين ولا يصح أن يكون موضوع مزاح .

(٢) الصوافي : الأملاك ، والأرض مات أهلها ولا وراث لها . أو الضياع كان يستخلصها السلطان . لخاصته مفردا : صافية .

(٣) يقصد : ابن عيينة .

(٤) احرز : ترقى .

الباب الثاني

في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله ﷺ : الحلال بين والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لعرضه ودينه ، ومن وقع في الشبهات واقع الحرام ، كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه^(١) .

فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة ، والمشكل منها القسم الأوسط الذي لا يعلمه كثير من الناس وهو الشبهة ، فلا بد من بيانها ، وكشف الغطاء عنها ، فإن مالا يعرفه الكثير قد يعرفه القليل فنقول :

الحلال المطلق

وهو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه ، وانحل عن أسبابه مانع طريق إليه تحريم أو كراهية ، ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر قيل أن يقع على ملك أحد يكون وهو واقف عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة .

والحرام المخصص

وهو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطربة^(٢) في الخمر ، والنجاسة في البول .

أو حصل بسبب مني عنه قطعاً كالحصل بالظلم والربا ونظائره .
فهذان طرفان ظاهران ، ويتحقق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره ، ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه ، فإن صيد البر والبحر حلال ، ومن أخذ ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلتت منه ، وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد ، بعد الوقوع في يده وخربطه^(٣) ، فمثل هذا الاحتمال

(١) متفق عليه من حديث النعمان بن بشير .

(٢) الشدة المطربة : النشوة .

(٣) الخريطة : وعاء من جلد أو نحوه يشد على ما فيه .

لا يتطرق إلى ماء المطر المختطف من الهواء ، ولكنه في معنى ماء المطر ، والاحترار منه وسواس ، ولتسم هذا الفن (ورع الموسوسين) حتى تتحقق به أمثاله ، وذلك لأن هذا وهم مجرد لا دلالة عليه .

نعم ... لودل عليه دليل : فإن كان قاطعا كما لو وجد حلقه في أذن السمكة ، أو كان محتملا كما لو وجد على الظبية جراحة ، يحتمل أن يكون كياً ، لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ، ويحتمل أن يكون جرحا ، فهذا موضع الورع . وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعلوم دلالة كلاحتمال المعلوم في نفسه .

ومن هذا الجنس من يستعير دارا فيغيث عنه المعمر ، فيخرج ويقول : لعله مات وصار الحق للوارث . فهذا وسواس إذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك ، إذ الشبهة المذورة ما تنشأ من الشك ، والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين متقابلين ، فما لا سبب له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوى العقد المقابل له ، فيصير شكا .

ولهذا نقول : من شك أنه صلى ثلاثا أو أربعاً أخذ بالثلاث إذ الأصل عدم الزيادة .

ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثا أو أربع لم يتحقق قطعا أنها أربعة ، وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثا ، وهذا التجويز لا يكون شكا إذ لم يحضره سبب أو يجب اعتقاد كونها ثلاثا ، فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه الوهم والتجويز بغير سبب ، فهذا يلتحق بالاحتمال المطلق .

ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحريمه وإن أمكن طريان محلل ، ولكن لم يدل عليه سبب ، كمن في يده طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء ، فغاب عنه فقال : يحتمل أنه مات ، وقد انتقل الملك إلى فأكله ، فأقدمه عليه أقدام على حرام محض ، لأنه احتمال لا مستند له .

فلا ينبغي أن يعد هذا الخط من أقسام الشبهات ، وإنما الشبهة نعتي بها ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صادرا عن سببين مقتضيين للاعتقادين ..

ربيع العبادات

الكتاب الخامس : آداب الألفة والأخوة

آداب الألفة والأخوة

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الأول

في فضيلة الألفة والأخوة وشروطها ودرجاتها وفوائدها

بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان . قال عليه السلام : المرء على دين خليله فلينظر أحداً من يُخالل^(١) .

ولا بد أن يتميز بمخالف صفات يرغب بسببها في صحبته ، وتشترط تلك الصفات بسبب الفوائد المطلوبة من الصحة إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود ، فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط ، ويطلب من الصحة فوائد دينية ودينية :

أما الدينية فكانت انتفاع بالمال أو الجاه ، أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة ، وليس ذلك من أغراضنا .

وأما الدينية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة إذ منها الاستفادة من العلم والعمل ، ومنها الاستفادة من الجاه تحسناً به عن إلقاء من يشوش القلب ويصد عن العبادة . ومنها الاستفادة المال للاكتفاء به عن تضيق الأوقات في طلب القوت .

ومنها الاستعانة في المهمات فيكون عدة في المصائب ، وقوة في الأحوال .

(١) أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه ، والحاكم من حديث أبي هريرة ، وقال : صحيح إن شاء الله .

ومنها التبرك بمجرد الدعاء .

ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة .

فقد قال السلف : استكثروا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة ، فلعلك تدخل في شفاعة أخيك ، وروى في غريب التفسير في قوله تعالى : وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(١) قال : يشفعهم في إخوانهم ، فيدخلهم الجنة معهم .

ويقال إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه ، ولذلك حث جماعة من السلف على الصبغة والألفة والمخالطة ، وكرهوا العزلة والانفراد ، فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطا لا تحصل إلا بها . ونحن نفصلها :

أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال : أن يكون عاقلا ، حسن الخلق ، غير فاسق ولا مبتدع ، ولا حريص على الدنيا .
أما العقل فهو رأس المال وهو الأصل ، فلا خير في صحبة الأحمق ، فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت .

قال على رضى الله عنه : فلا تصحب أخا الجهل وإياك وإياه

فكم من جاهل أرى حلما حين آخاه

يقاس المرء بالمرء إذا مال المرء ما شاه

وللشئ من الشئ مقاييس وأشباه

وللقلب على القلب دليل حين تلقاه

كيف والأحمق قد يضررك وهو يريد نفعك وإعانتك من حيث لا يدري ، ولذلك قال الشاعر :

إني لآمن من عدو عاقل وأخاف خلا^(٢) يعتربه جنون

فالعقل فن واحد وطريقه أدرى وأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل : مقاطعة الأحمق قربان إلى الله .

(١) سورة الشورى (٢٦) .

(٢) الحل : الصديق .

وقال الثوري : النظر إلى وجه الأحق خطيئة مكتوبة .

ويعنى بالعاقل : الذى يفهم الأمور على ما هى عليه ، إما بنفسه وإما إذا فهم .
وأما حسن الخلق فلا بد منه ، إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هى عليه ولكن
إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه ، وخالف ما هو المعلوم عنده
لمجزه عن قهر صفاته ، وتقوم أخلاقه فلا خير فى صحبته .

وقد جمع علقمة الطاردي^(١) حسن الخلق فى وصية لابنه حين حضرته الوفاة
قال : يا بنى : إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة فاصحب من إذا خدمته
صانك ، وإن صحبته زانك .. اصحب من إذا مددت يدك بخير مدّها ، وإن رأى
منك حسنة عدها ، وإن رأى سيئة سدها .. اصحب من إذا سألته أعطاك ، وإن
سكت ابتدأك ، وإن نزلت بك نازلة واساك . اصحب من إذا قلت صدق قولك ،
وإن حاولت أمراً أمرك^(٢) ، وإن تنازعتنا آثرك . فكأنه جمع بهلنا جميع حقوق
الصحبة ، وشرط أن يكون قائماً بجميعها .

قال ابن أكرم : قال المأمون : فأين هذا ؟ فقول له : أتدرى لم أوصاه بذلك ؟
قال : لا . قال : لأنه أراد أن لا يصحب أحداً .

وقال بعض الأدباء : لا تصحب من الناس الا من يكرم سرك ، ويستر عيبك ،
فيكون معك فى النوائب^(٣) ويؤثرك بالرخائب ، وينشر حسنتك ، ويطوى سيئتك .
فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك .

وقال على رضى الله عنه :

إن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك

ومن إذا ريب الزمان صدعك شئت فيه فمله ليجمعك

وقال بعض العلماء : لا تصحب إلا أحد رجلين : رجل تتعلم منه شيئاً فى أمر دينك
فينفعك ، أو رجل تعلمه شيئاً فى أمر دينه فيقبل منك . والثالث فاهرب منه .
وقال بعضهم : الناس أربعة : فواحد حلوا كله فلا يشيع منه ، وآخر مر كله

(١) علقمة الطاردي : هو أحمد بن عبد الجبار بن طاردي ، من أهل الكوفة مولداً ووفاته ، روى الحديث
ببخلاف وتوفى سنة ٢٧٢ هـ . (الأعلام ج ١ ص ١٤٣) .

(٢) أمرك : جعلك أميراً . (٣) النوائب (ج) نائبة : وهى للمصيبة والكافة .

فلا يؤكل منه ، وآخر فيه جموضة فخذ من هذا قبل أن يأكل منك ، وآخر فيه ملوحة فخذ منه وقت الحاجة فقط .

وقال جعفر الصادق رضى الله عنه : لا تصحب خمسة : الكذاب : فإنك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد عنك القريب .

والأحمق : فإنك لست منه على شيء ، يريد أن ينفعك فيضرك .

والبخيل : فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه .

والجبان : فإنه يسلمك ويفر عند الشدة .

والفاسق : فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها : فقيل : وما أقل منها ؟ قال : الطمع فيها ثم لا ينالها .

وقال الجنيد : لأن يصحبني فاسق حسن الخلق أحب إلى من أن يصحبني قارىء سيء الخلق .

وقال ابن أبي الحواري : قال لى أستاذى أبو سليمان : يا أحمد لاتصحب إلا أحد

رجلين : رجلا ترتفق به فى أمر دنيائك ، أو رجلا تزيد معه وتتفجع به فى أمر آخرتك والاشتغال بفقر هذين حق كبير .

وقال سهل بن عبد الله : اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس :

الجبارة الغافلين ، والقراء المداهنين ، والمتصوفة الجاهلين .

وأعلم أن هذه الكلمات أثرها غير محيطة بجميع أغراض الصحبة ، والمحيط

ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها ، فليس ما يشترط

للصحبة فى مقاصد الدنيا مشروطا للصحبة فى الآخرة والأخوة كما قال بشر :

الإخوان ثلاثة : أخ لآخرتك ، وأخ لدنيائك ، وأخ لتأنس به .

وقلما تجمع هذه المقاصد فى واحد ، بل تتفرق على جمع ، فتتفرق الشروط فيهم

لا محالة . وقد قال المأمون : الإخوان ثلاثة : أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى

عنه ، والآخر مثله مثل النواء يحتاج إليه فى وقت دون وقت ، والثالث مثله مثل

الدواء لا يحتاج إليه قط ، ولكن العبد قد يبتلى به وهو الذى لا أنس فيه ولا نفع .

وقيل : مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات : فمنها ماله ظل وليس له ثمر ،

وهو مثل الذى ينتفع به فى الدنيا دون الآخرة ، فإن نفع الدنيا كالظل سريع الزوال .

ومنها ماله ثمر وليس له ظل ، وهو مثل الذى يصلح للأخرة دون الدنيا .
ومنها ماله ثمر وظل جميعا . ومنها ما ليس له واحد منهما كأُم غيلان^(١) تمزق
الثياب ، ولا طعم فيها ولا شراب . ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب ، كما قال
الله تعالى : يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ تَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْتُى وَلَيْسَ الْعَشِيرُ^(٢) .
وقال الشاعر :

الناس شتى إذا ماأنت ذقتهم لا يستون كما لا يستوى الشجر
هذا له ثمر حلو مذاقه لا يفسد له طعم ولا ثمر

فإذا لم يجد رفيقا يؤاخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به . قال
أبو ذر رضى الله عنه : الوحدة خير من جليس السوء ، والجليس الصالح خير من
الوحدة . ويروى مرفوعا .

ولأن مشاهدة الفسق والفساق تهون أمر المعصية على القلب ، وتبطل نفرة القلب
عنها .

قال سعيد بن المسيب : لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة . بل هؤلاء
لا سلامة في مخالطتهم ، وإنما السلامة في الانقطاع عنهم .

قال الله تعالى : وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا^(٣) ، أى سلامة ، والألف
بدل من الهاء ، ومعناه : إنا سلمنا من أثمكم ، وأنتم سلمتم من شرنا .
فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها ، فلنرجع في ذكر
حقوقها ، ولوازمها وطرق القيام بحقوقها .

أما الفاسق المصير على الفسق فلا فائدة من صحبتته ، لأن من يخاف الله لا يصبر
على كبيرة ، ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائلته^(٤) ، ولا يؤثق بصداقته ، بل يتغير بتغير
الأغراض ، قال تعالى :

(١) أم غيلان : شجر السم : وهو نوع من جنس السنت ، من التفصيلة القرنية ، ويسمى الطلح .

(٢) سورة الحج (١٣) .

(٣) سورة الفرقان (٦٣) .

(٤) الغائلة : الفساد والشر والبلية .

وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ^(١) . وقال تعالى : فَلَا يُصَدِّقُكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ^(٢) . وقال تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّيَ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(٣) .

وقال تعالى : وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ^(٤) . وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق .

وأما المبتدع : ففي صحبته خطر سراية البدعة ، وتعدى شؤمها إليه ، فالمبتدع مستحق للهجر والمقاطعة ، فكيف تؤثر صحبته ؟ وقد قال عمر رضي الله عنه في الحث على طلب التدين في الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب^(٥) قال : عليك بإخوان الصديق تمش في أكتافهم ، فانهم زينة في الرخاء ، وعبدة في البلاء ، وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يجهلك ما يظلمك منه ، واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ، ولا أمين إلا من عشى الله .

فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ، ولا تطلعه على شرك ، واستشر في أمرك الذين يحشون الله تعالى .

وأما الحريرى على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه . فمجالسة الحريرى على الدنيا تحرك الحريرى . ومجالسة الزاهد تزهّد في الدنيا ، فلذلك تكره صحبه طلاب الدنيا ، ويستحب صحبه الراغبين في الآخرة .

(١) سورة الكهف (٢٨) .

(٢) سورة طه (١٦) .

(٣) سورة النجم (٢٩) .

(٤) سورة لقمان (١٥) . أناب : رجع وتلب .

(٥) سعيد بن المسيب المخزومي القرشي المدني ، أحد الفقهاء السبعة ، سيد التابعين من الطراز الأول . جمع بين الحديث والفقه والزهد والبادة والورع ، وتولى بالمدينة سنة ٩٤ هـ . (وفیات الأعيان ج ٢ ص ٣٧٥) والفقهاء السبعة هم : أبو حنيفة ، الشافعي ، مالك ، ابن حنبل ، الليث بن سعد ، الأوزاعي ، سعيد ابن المسيب .

الباب الثالث

في حق المسلم والرحم والجوار والملك
وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه الأسباب
حقوق المسلم — حقوق الجوار — حقوق الأقارب
والرحم — حقوق الوالدين والولد — حقوق المملوك

حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها الولادة ،
فمتضاعف تأكد الحق فيها . وقد قال ﷺ : لن يجزى ولد والده حتى يجده مملوكا
فيشتريه فيعتقه^(١) . وقد قال ﷺ : ير الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة
والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله^(٢) وقد قال رسول الله ﷺ : من
أصبح مريضاً لأبيه أصبح له باهان مفتوحان إلى الجنة ، ومن أمسى فمثل ذلك ،
وإن كان واحداً فواحد ، وإن ظلماً وإن ظلماً وإن ظلماً^(٣) . وقال ﷺ : إن
الجنة يوجد ریحها من مسيرة خمسمائة عام ، ولا يجد ریحها عاق ، ولا قاطع
رحم^(٤) .

وقال ﷺ : برألكم وأبأك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك^(٥) .

(١) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

(٢) لم يوجد هكذا . وروى أبو يعلى والطبرانی في الصغير والأوسط من حديث أنس : أتى رجل رسول الله
ﷺ فقال : إلى أشتى الجهاد ولا أندر عليه . فقال : هل بقي من والدك أحد ؟ قال : أمي . قال :
قابل الله في برها ، فإذا ضلّت ذلك فأنت حاج ومحمّر ومجاهد . وإسناده حسن .

(٣) أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ، ولا يصح .

(٤) أخرجه الطبرانی في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر قاطع ، وهي في الأوسط من حديث جابر
إلا أنه قال : مسيرة ألف عام . وإسنادهما ضعيف .

(٥) أخرجه النسائي من حديث طارق المغيرة ، وأخرجه أحمد والحاكم من حديث أبي رزمة . ولأبي داود
نحوه من حديث كليب بن منقعة عن جده ، وله الترمذی والحاكم ، وصححه من حديث بهز بن حكيم
عن أبيه عن جده : من أبر ؟ قال : أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك ثم أمك
وفي الصحيحين : من حديث أبي هريرة : قال رجل : من أحق بحسن الصحبة ؟ قال : أمك ثم أمك
ثم أمك ، ثم أبوك . يلفظ مسلم .

ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : ياموسى إنه من بر والديه وعقنى
كتبته باراً ، ومن برنى وعقنى والديه كتبته عاقلاً .

وقيل : لما دخل يعقوب على يوسف عليهما السلام لم يقم له ، فأوحى الله إليه :
اتعاطم أن تقوم لأبيك ، وعزنى وجلالى لا أخرجت من صلبك نبياً .

وقال ﷺ : ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة يجعلها لوالديه إذا كانا
مسلمين ، فيكون لوالديه أجرهما ، ويكون له مثل أجرهما من غير أن ينقص من
أجرهما شيئاً^(١) .

وقال مالك بن ربيعة : بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بنى
سلمة فقال : يا رسول الله ، هل بقى على من بر أبوى شيء أبرهما به بعد وفاتهما ؟
قال : نعم .. الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإنفاذ عهدهما ، وإكرام صديقيهما ،
وصلة الرحم التى لا توصل إلا بهما^(٢) .

وقال ﷺ : إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه بعد أن يولى
الأب^(٣) .

وقال ﷺ : بر الوالدة على الولد ضعيفان^(٤) .

وقال ﷺ دعوة الوالدة أسرع إجابة قيل : يا رسول الله ، ولم ذاك ؟ قال :
هى - أرحم من الأب ، ودعوة الرحم لا تسقط^(٥) .

وسأل رجل فقال : يا رسول الله ، من أبر ؟ فقال : بر والديك فقال : ليس
لى والدان فقال : بر ولدك ، كما أن لوالديك عليك حقاً ، كذلك لولدك عليك
حق^(٦) .

(١) أخرجه الطبرانى فى الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف .

(٢) أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم ، وقال صحيح الاسناد .

(٣) أخرجه مسلم من حديث ابن عمر .

(٤) غريب بهذا اللفظ .

(٥) لا أصل له .

(٦) أخرجه أبو عمر النراقى فى كتاب (معاشره الأملين) من حديث عثمان بن عفان .

وقال عليه السلام : رحم الله والدنا أعان ولده على بره^(١) ، أى لم يحمله العقوق بسوء عمله . وقال عليه السلام : ساووا بين أولادكم فى العطية .

وقد قيل : ولدك ربحانتك ، تشمها سبعا ، وخادمك سبعا ، ثم هو عدوك أو شريكك .

وقال أنس رضى الله عنه : قال النبى ﷺ : الغلام يُعق^(٢) عنه يوم السابع ، ويسمى ويماط عنه الأذى ، فإذا بلغ ست سنين أُدب ، فإذا بلغ تسع سنين عُزل فراشه ، فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضُرب على الصلاة ، فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجته أبوه ، ثم أخذ بيده وقال : قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك ، أعوذ بالله من فتنتك بالدنيا ، وعذابك فى الآخرة^(٣) .

وقال عليه السلام : من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه^(٤) .
وقال عليه السلام : كل غلام رهين أو رهينة بعقيقته ، تلبح عنه يوم السابع وتخلق رأسه^(٥) .

وقال قتادة : إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها ، فاستقبلت بها أوداجها ، ثم توضع على يافوخ الصبى حتى يسيل عنه مثل الخيط ، ثم يغسل رأسه ويخلق بعد .
وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده ، فقال ، هل دعوت عليه ؟ قال : نعم قال : أنت أفسدته .

ويستحب الرفق بالولد : رأى الأقرع بن حابس النبى ﷺ وهو يقبل ولده الحسن فقال : إن لى عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم . فقال عليه الصلاة والسلام : إن من لا يرحم لا يُرحم^(٦) .

(١) أخرجه أبو الشيخ ابن حبان فى كتاب (الثواب) من حديث على بن أبى طالب وابن عمر بسند ضعيف ، ورواه التوفائى من رواية الشعمى مرسل .

(٢) يلبح له ذبيحة .

(٣) أخرجه ابن حبان فى كتاب (الضحايا والعقيقة) . وفى إسناده : من لم يسم .

(٤) أخرجه البيهقى فى كتاب (الشعب) من حديث ابن عباس ، وحديث عائشة وضعفهما .

(٥) أخرجه أصحاب السنن من حديث سمرة ، قال الترمذى : حسن صحيح .

(٦) أخرجه البخارى من حديث أبى هريرة .

وقالت عائشة رضي الله عنها : قال لي رسول الله ﷺ يوما : اغسلي وجهه . أسامة . فجعلت أغسله وأنا أنفة ، فضرب يدي ثم أخذه ، ففصل وجهه ثم قبله ، ثم قال : قد أحسن بنا إذ لم يكن جارياً^(١) .

وتعمر الحسن والنبي ﷺ على منبره ، فنزل وحمله ، وقرأ قوله تعالى : إنما أموالكم وأولادكم فتنة^(٢) .

وقال عبد الله بن شداد : بينا رسول الله ﷺ يصلي بالناس إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد ، فأطال السجود بالناس ، حتى ظنوا أنه قد حدث أمر ، فلما قضى صلاته قالوا : قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر . فقال : إن ابني قد ارتحلني فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته^(٣) .

وفي ذلك فوائد : إحداها القرب من الله تعالى ، فإن العبد أقرب ما يكون إلى الله تعالى إذا كان ساجدا . وفيه الرفق بالولد والبر ، وتعليم الأمة . وقال ﷺ : ربح الولد من ربح الجنة^(٤) .

وقال يزيد بن معاوية : أرسل أبي إلى الأحنف بن قيس ، فلما وصل إليه قال له : يا أبا بحر ما تقول في الولد ؟ قال : يأمر المؤمنين ، ثمار قلوبنا ، وعماد ظهورنا ، ونحن لهم أرض ذليلة ، وسما ظليلة ، وبهم نصول على كل جليلة ، فإن ظلبوا فأعطاهم ، وإن غضبوا فأرضاهم ، يمنحوك ودهم ، ويحبوك جهدهم ، ولا تكن عليهم ثقلا ثقيلا ، فيملوا حياتك ، ويودوا وفاتك . فقال له معاوية : الله أنت يا أحنف ، لقد دخلت علي وأنا مملوء غيظا وغضباً على يزيد . فلما خرج الأحنف من عنده رضى عن يزيد ، وبعث إليه بمائتي ألف درهم ، ومائتي ثوب ، فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب . فقاضيه إياها على الشطر .

فهذه هي الأخبار الدالة على تأكيد حق الوالدين ، وكيفية القيام بمقتضاها وحق

(١) رواه أحمد هكذا : (.. لو كان أسامة جارية لحلبها وكسوها حتى أنفقا) . وإسناده صحيح .

(٢) سورة التافاتن (١٥) .

(٣) أخرجه أصحاب السنن من حديث بريدة ، وقال الثرمذى : حسن غريب .

(٤) أخرجه الطبراني في (الصغير) و (الأوسط) ، وابن حبان في (الضعفاء) من حديث ابن عباس .

الولد ، تعرف مما ذكرناه في حق الأخوة فإن هذه الرابطة أكد من الأخوة ، بل يزيد بها هنا أمران :

أحدهما : أكد أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات ، وإن لم تجب في الحرام المحض . حتى إذا كانا يتنفصان بانفرادك عنهما بالطعام فعليك أن تأكل معهما ، لأن ترك الشبهة ورع ، ورضا الوالدين حم ، وكذلك ليس لك أن تسافر في مباح أو نافلة إلا بإذنها ، والمغادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نفل ، لأنه على التأخير ، والخروج لطلب العلم نفل ، إلا إذا كنت تطلب علم الفرض ، من الصلاة والصوم ، ولم يكن في بلدك من يعلمك ، وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام فعليه الهجرة ، ولا يتقيد بحق الوالدين .

قال أبو سعيد الخدري : هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن ، وأراد الجهاد ، فقال عليه السلام : هل باليمن أبواك ؟ قال : نعم . قال : هل أذن لك ؟ . قال : لا . فقال عليه السلام : فارجع إلى أبويك ، فاستأذنها ، فإن فعلا فجاهد ، وإلا فبرهما ما استطعت ، فإن ذلك خير ما تلقى الله بعد التوحيد^(١) ، وجاء آخر إليه ﷺ ليستشير في الغزو فقال : ألك والدة ؟ . قال : نعم . قال : فالزمها ، فإن الجنة عند رجلها^(٢) .

وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال : ما جئتك حتى أبكيك والدتي . فقال : ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما^(٣) .

وقال ﷺ : حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده^(٤) . وقال عليه السلام : إذا استصعبت على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه^(٥) .

(١) أخرجه أحمد وابن حبان .

(٢) أخرجه النسائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهم . قال الحاكم : صحيح الإسناد .

(٣) أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو ، وقال : صحيح الإسناد .

(٤) أخرجه ابن حبان في كتاب « الثواب » من حديث أبي هريرة ، ورواه أبو داود في « المرسيل » . من رواية سعيد بن عمرو بن الحارث . وإسناده ضعيف .

(٥) أخرجه أبو منصور الدمشقي في « مسند الفردوس » من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف .

ربيع العبادات

الكتاب السادس : آداب العزلة

وفيه بابان :

الباب الثاني

في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة ، وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده^(١) ، فكذلك القول فيما نحن فيه . فلنذكر أولاً فوائد العزلة ، وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية :

والدينية : تنقسم إلى ما يمكن تحصيل الطاعات في الخلوة ، والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم ، وإلى التخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض الإنسان لها بالخالطة ، كالرياء والغيبة والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء .

وأما الدنيوية : فتتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته من محنورات يتعرض لها بالخالطة ، كالنظر إلى زهرة الدنيا ، وإقبال الخلق عليها ، وطمعه في الناس وطمع الناس فيه وانكشاف ستر مروءته بالخالطة ، والتأذى بسوء خلق الجليس في مرائه أو سوء ظنه أو نعيمته أو محاسناته أو التأذى بثقله وتشويه خلخته . وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة ، فلنحصرها في ست فوائد :

.....

(١) يشير إلى ما ذكره في الكتاب الثاني من الربيع الثاني (ربيع العبادات) .

الفائدة الخامسة

أن ينقطع طمع الناس عنك ، وينقطع طمعك عن الناس .
فأما انقطاع طمع الناس عنك ، ففيه فوائد ، فإِنَّ رضا الناس غاية لا تدرك ،
فاستغنا المراء بإصلاح نفسه أولى ، ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنائز
وعيادة المريض ، وحضور الولائم والإملاكات^(١) ، وفيها تضييع للأوقات وتعرض
للآفات ، ثم قد تعوق عن بعضها العوائق ، وتستقبل فيها المعاذير . ولا يمكن إظهار
كل الأعذار فيقولون له : قمت بحق فلان وقصبرت بحقنا ، ويصير ذلك سبب
عداوة ، فقد قيل :

من لم يعد مريضاً في وقت العيادة انتهى موته خيفة من تخجيله ، إذا صح ،
على قصيره ، ومن ععم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ، ولو خصص
استوحشوا . وتعميمهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد طول الليل والنهار ،
فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا ؟

وقال عمرو بن العاص : كثرة الأصدقاء كثرة الغرماء .

وقال ابن الرومي :

علوك من صديقك مستفاد فلا تستكثر من الصحاب
فإن الداء أكثر ما نراه يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله : أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام .

وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة ، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا
وزيتها تحرك حرصه ، وانبعث بقوة الحرص طمعه ، ولا يرى إلا الحلية في أكثر
الأحوال فيتأذى بذلك . ومهما اعتزل لم يشاهد ، وإذا لم يشاهد لم يشته ولم
يطمع ، ولذلك قال الله تعالى :

وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ۖ

وقال عليه السلام : انظروا إلى من هو دونكم ، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم ، فإنه
أجدر ألا تزدروا نعمة الله عليكم^(٢) .

(١) الإملاكات : عقود الزواج .

(٢) سورة طه (١٣١) .

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

وقال عون بن عبد الله : كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموماً ، كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ، ودابة أفره من دابتي ، فجالست الفقراء فاسترحمت .

وحكى أن المزني^(١) رحمه الله خرج من باب جامع الفسطاط^(٢) ، وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهره ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتمثل قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ يَتَّبِعُونَ^(٣) ثم قال لي أصبر وأرضى ، وكان فقيراً مُقَلّاً .

فالذي هو في بيته لا يتلى بمثل هذه الفتن . فإن من شاهد زينة الدنيا ، فإما أن يقوى دينه ويقينه فيصير إلى أن يتجرع مرارة الصبر ، وهو أمر من الصبر ، أو تنبعث رغبته فيحتال في طلب الدنيا فيهلك هلاكاً مؤيداً ، أما في الدنيا فبالطمع الذي يوجب في أكثر الأوقات ، فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له ، وأما في الآخرة فإثارة متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب إليه ، ولذلك قال ابن الأعرابي^(٤) :

إذا كان باب الذل من جانب الغنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر إشارة إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً .

وآفات العزلة

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير . ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة . فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة ، وفواته من آفات العزلة . فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعي إليها ما هي ، وهي التعليم والتعلم ، والنفع والانتفاع ، والتأديب والتأديب ، والاستئناس والإناس ، ونيل الثواب وإنالته في القيام

(١) هو أبو إبراهيم اسماعيل المزني صاحب الإمام الشافعي من مصر ، كان زاهداً عالماً مجتهداً عسجانياً ، فوأسا على المعاني الدقيقة ، صنف كتباً كثيرة في مذهب الإمام الشافعي ، وكان من الزهد على طريقة صعبة ، توفي في رمضان سنة ٢٦٤ هـ ودفن بالقرب من قرية الإمام الشافعي بسفح المقطم .
(الوفيات ج ١ ص ٢١٧) .

(٢) جامع عمرو بن العاص بمصر .

(٣) سورة الفرقان (٢٠) .

(٤) ابن الأعرابي : الكوفي صاحب اللغة من موالى بني هاشم ، وكان أحد العالمين باللغة المشهورين بمعرفتها له تصانيف عدة ، وأخباره ونوادره وآماله كثيرة ، وتوفي في شعبان سنة ٢٣١ هـ .

(وفيات الأعيان ج ١ ص ٨١)

بالحقوق ، واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها .
فلنفصل ذلك فإتيها من فوائد المخالطة وهى سبع :

الفائدة السادسة

من المخالطة التواضع ، فإنه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه فى الوحدة ، وقد يكون الكبر سببا فى اختيار العزلة .

فقد روى فى الإسرائيليات أن حكيما صنّف ثلاثمائة وستين مصحفا فى الحكمة ، حتى ظن أنه قد نال عند الله منزله ، فأوحى الله إلى نبيه : قل لفلان إنك قد ملأت الأرض نفاقا وإنى لا أقبل من نفاقك شيئا ، قال : فتخلى وانفرد فى سرب تحت الأرض وقال : الآن قد بلغت رضا ربي ، فأوحى الله إلى نبيه قل له : إنك لن تبلغ رضا الله حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم فخرج فدخل الأسواق وخالط الناس وجالسهم واكل الطعام بينهم ومشى فى الأسواق معهم ، فأوحى الله تعالى إلى نبيه : الآن قد بلغ رضاى .

فكم من معتزل فى بيته وباعته الكبر وممانعه عن المخالط أن لا يُقرّ أولا يُقَمَّم ، أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لهله وأتقى لطراوة ذكره بين الناس ، وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط ، فلا يعتقد فيه الزهد والاشتغال بالعبادة فيتحذّر البيت سترًا على مقابحه إبقاء على اعتقاد الناس فى زهده وتعبده من غير استغراق وقت الخلوة بذكر أو فكر ، وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ، ويفرحون بتقرّب العوام والسيّاحين إليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك ، ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذى يُغرض إليه المخالطة وزيارة الناس ليقض إليه زيارتهم له ، كما حكيناه عن الفضيل حيث قال :
وهل جئتنى إلا لأكرهن لك وتترين لى .

وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذى زاره : حاجتى أن لا أراك ولا تترانى . فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزاله عن الناس سببه شدة اشتغاله بالناس ، لأن قلبه متجردة للافتئات إلى نظرهم إليه بعين الوقار والاحترام .
والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه :

أحدهما : أن التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه ،
إذ كان على رضى الله عنه يحمل التمر والملح في ثوبه ويده ويقول :

لا ينقص الكامل من كماله ما جرّ من نفع إلى عياله
وكان أبو هريرة وحذيفة وأبى وابن مسعود رضى الله عنهم يحملون حزم الحطب ،
وجرب^(١) الدقيق على أكتافهم .

وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول : وهو إلى المدينة والحطب على رأسه —
طرقوا^(٢) لأمرهم . وكان سيد المرسلين ﷺ يشتري الشيء فيحمله إلى بيته
بنفسه ، فيقول له صاحبه : أعطني أحمله ، فيقول : صاحب الشيء أحق
بحملة^(٣) .

وكان الحسن بن علي رضى الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسّر فيقولون :
هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله ، فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم
ويركب ويقول : إن الله لا يحبّ المستكبرين .

الوجه الثاني : أن الذى شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم
فيه مغرور ، لأنه لو عرف الله حق المعرفة علم أن الخلق لا يخنون عنه من الله شيئا ،
وأن ضرره ونقمه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وأن من طلب رضا الناس وعيبتهم
بسخط الله سخط الله عليه ، وأسخط عليه الناس ، بل رضا الناس غاية لا تنال ،
فرضا الله أولى بالطلب .

ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى : والله ما أقول لك إلا نصحا إذ ليس
إلى السلامة من الناس من سبيل ، فانظر ماذا يصلحك فافعله ؟ ولذلك قيل :
من راقب الناس مات غما وفناز باللسة الجسور^(٤) .

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له : اعمل كذا وكذا — لشيء أمره
به — فقال :

(١) جرب : (ج) جراب وهو وعاء يحفظ فيه الزاد .

(٢) طرقوا : أنفقوا الطريق .

(٣) أخرجه أبو يعلى من حديث أبى هريرة بسند ضعيف في حمله السراويل إلى اشتراها .

(٤) القائل هو سلم الحاسر .

يا أستاذ لا أقدر عليه لأجل الناس . فالتفت إلى أصحابه وقال : لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين :

عبد تسقطُ الناس من عينه فلا يرى في الدنيا إلا خالقه ، وأن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه .

وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالى بأى حال يرويه .

وقال الشافعى رحمه الله : ليس من أحد إلا وله محب ومبغض ، فإذا كان هكذا فكن مع أهل طاعة الله .

وقيل للحسن^(١) : يا أبا سعيد إن قوما يحضرون مجلسك ليس بنيتهم إلا تتبع سقطات كلامك وتعنتك بالسؤال ، فتبسم وقال للقاتل : هوّن على نفسك فأنى حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن فطمعت ، وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لأنى قد علمت أن خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم .

وقال موسى عليه السلام : يارب احبس عني ألسنة الناس . فقال : يا موسى هذا شيء لم أصطفه نفسي فكيف أفعله بك ؟ .

وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيز^(٢) : إن لم تطب نفسا بأى أجعلك علكافى أفواه الماضفين لم أكتبك عندي من المتواضعين . *

فإذن من حبس نفسه في البيت ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه ، فهو في عناء حاضر في الدنيا ، ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون^(٣) .

فإذن لا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات بره ذكر وفكر وعبادة وعلم ، بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته ، وكثرت آفاته وتشوشت عليه عباداته .

فهذه غوائل^(٤) خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتقى فإنها مهلكات في صور منجيات .

(١) الحسن البصرى .

(٢) عزيز : أحد عباد بنى إسرائيل ، وهم يهبرونه أحد أنبيائهم ، ولكن القرآن لم يعبه كذلك .

(٣) سورة القلم (٣٣) .

(٤) غوائل (ج) غائلة وهي الفساد والشر . .

ربيع الحوادث

الكتاب السابع : آداب السفر

وفيه بابان :

الباب الثاني

فيما لا بد للمسافر من تعلمه

من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود لدنياه ولآخريته .
أما زاد الدنيا : فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة ، فإن خرج متوكلا
من غير زاد ، فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة .
وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب ، فإن كان ممن
يصبر على الجوع — أسبوعا أو عشرة مثلا — أو يقدر على أن يكتفى بالحشيش فله
ذلك . وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجتزاء^(١) بالحشيش
فخروجه من غير زاد معصية ، فإنه ألقى نفسه بيده إلى التهلكة ، ولهذا سر سيأتي
في كتاب التوكل .

وليس معنى التوكل التبعاعد عن الأسباب بالكلية ، ولو كان كذلك لبطل التوكل
بطلب الدلو والحبل لتزعم الماء من البئر . ولوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا
أو شخصا آخر حتى يصب الماء فيه . فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في

(١) الاجتزاء : الاكتفاء .

التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فحمل عين المعلوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدر فيه .

وستأتى حقيقة التوكل في موضعها ، فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين .

وأما زاد الآخرة : فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصبومه وصلاته وعبادته ، فلا بد أن يتزود منه ، إذ السفر تارة يخفف عنه أموراً فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالتقصير والجمع والفطر ، وتارة يشدد عليه أموراً . كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلاة ، فإنه في البلد يكتفي بغيره من محاريب المساجد وآذان المؤذنين . وفي السفر قد يحتاج إلى إن يتعرف بنفسه . فإذا ما يفتقر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين :

القسم الأول : العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين : مسح الخفين والتميم ، وفي صلاة الفرض رخصتين : التقصير ، والجمع ، وفي النفل رخصتين : أدائه على الرحلة وأدائه ماشياً ، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص .

■ الرخصة الأولى :

المسح على الخفين ، قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أن لا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن^(١) ، فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافراً ، أو يوماً وليلة إن كان مقيماً ولكن بخمسة شروط :

الأول : أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة ، فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجوز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويعيد لبيه .

الثاني : أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ، ويجوز المسح على الخف وإن لم

(١) أخرجه الترمذي وصححه ابن ماجة والنسائي في الكبرى وابن عزيمة وابن حبان .

يكن مُتَعَلِّقاً ، إذ العادة جارية بالتردد فيه في المنازل ، لأن فيه قوة على الجملة ، بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز المسح عليه ، وكلذا الجرموق^(١) الضعيف .
الثالث : أن لا يكون في موضع قرض القنبل خرق ، فإن تخرق بحيث انكشف محل القرص لم يجوز المسح عليه . وللشافعي قول قديم : إنه يجوز مادام يستمسك على الرجل ، وهو مذهب مالك رضي الله عنه . ولا بأس به لمسيس الحاجة إليه وتعذر الخرز^(٢) في السفر في كل وقت .

والمداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان ساتراً لا تبدو بشرة القدم من خلاله . وكلذا المشقوق الذي يرد على محل الشق بشرج لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك ، فلا يعتبر إلا أن يكون ساتراً إلى ما فوق الكعبين كيفما كان .
الرابع : ألا ينزع الخف بعد المسح عليه . فإن نزع فالأولى له استئناف الوضوء . فإن اقتصر على غسل القدمين جاز .

الخامس : أن يمسح على الموضع المخاضى لمحل فرض الغسل لا على الساق ، وأقله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف . وإذا مسح بثلاث أصابع أجزأه ، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف ، وأكملُه أن يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار^(٣) . كذلك فعل رسول الله ﷺ .

ووصفه : أن يبل اليدين ويضع رؤوس أصابع اليمنى من يده على رؤوس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه بأن يجر أصابعه إلى جهة نفسه ، ويضع رؤوس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمررها إلى رأس القدم . ومهما مسح مقيماً ثم سافر أو مسافراً ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة . وعدد الأيام محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف ، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلاً مسح ثلاث أيام ولياليهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع ، فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع

(١) الجرموق : الخف القصير يلبس فوق عطف .

(٢) الخرز : خرز الجبلد أي خياطه .

(٣) حديث : مسح ﷺ على الخف وأسفله .

أخرجه أبو داود والترمذي وضعفه ، وابن ماجه من حديث المنيرة ، وهكذا ضبطه البخاري وأبو زرعة .

لم يكن له أن يصلي إلا بعد غسل الرجلين فيغسل رجله ويعيد لبس الخف ، ويراعى وقت الحدث ويستأنف الحساب .

ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسه ثلاثة أيام ، لأن العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث ، فأما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين .

ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حية أو عقرب أو شوكة . فقد روى عن أبي أمامة أنه قال : دعا رسول الله ﷺ بنفضه فلبس أحدهما ، فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به ، فخرجت منه حية فقال رسول الله ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما^(١) .

■ الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة — القصر

وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والمغرب والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة :

الأول : أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فالأظهر لزوم الإتمام .
الثاني : أن ينوي القصر فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام ، ولو شك في أنه نوى القصر أو الإتمام لزمه الإتمام .

الثالث : أن لا يقتدى بمقيم ولا بمسافر ميم ، فإن فعل لزم الإتمام بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام ، وإن تيقن بعده أنه مسافر ، لأن شعار المسافر لا تخفى ، فليكن متحققا عند النية ، وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا — بعد أن عرف أنه مسافر — لم يضره ذلك ، لأن النيات لا يعلل عليها . وهذا كله إذا كان في سفر طويل مباح^(٢) .

وحد السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال ، فلا بد من معرفته .

(١) رواه الطبراني .

(٢) السفر المباح سيفصله المؤلف في الصفحة التالية .

والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم ، فالهائم وراكب التعاسيف^(١) ليس له الترخيص ، وهو الذى لا يقصد موضعا معينا .

ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ، ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التى يخرج أهل البلدة إليها للتنزه .

وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحيطة دون التى ليست بمحوفة . ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز العمران . وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخيص ، إذ صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه ، أما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة :

الأول : الوصول إلى العمران من البلد الذى عزم على الإقامة به .

الثاني : العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا إما فى بلد أو صحراء .

الثالث : صورة الإقامة وإن لم يعزم ، كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول ، لم يكن له الترخيص بعده ، وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازا ولكنه يتعوق عليه ويتأخر ، فله أن يترخص وإن طالت المدة . على أقبيس القوانين — لأنه منزع بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ، ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب ، ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالا أو غيره ، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ، ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره . إذ ترخص رسول الله ﷺ فقصر فى بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد^(٢) . وظاهر الأمر أنه لو تمادى القتال لتمادى ترخصه ، إذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما . والظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا مقاتلا هذا معنى القصر .

وأما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين :

(١) الذى يركب التعاسيف : من لم يسلك الطريق السليم . والهائم : الذى يسير على غير هدى .
(٢) أخرجه أبو داود من حديث عمران بن حصين فى قصة الفتح : فأقام بمكة ثمانى عشرة ليلة لا يصل إلا ركعتين . وللبخارى من حديث ابن عباس : أقام بمكة تسعة عشر يوما بقصر الصلاة . ولأبي داود : سبعة عشر : بقصر السين ، ولـ رواية له : خمسة عشر .

كل مرحلة ثمانية فراسخ ، كل فرسخ ثلاثة أميال ، وكل ميل أربعة آلاف خطوة ، وكل خطوة ثلاثة أقدام .

ومعنى المباح. أن لا يكون عاقا لوالديه هاربا منهما ، ولا هاربا من ماله ، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ، ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ، ولا يكون متوجها في قطع طريق ، أو قتل إنسان ، أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم ، أو سعى بالفساد بين المسلمين .

وبالجملة لا يسافر الإنسان إلا في غرض ، والغرض هو المحرك . فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما ، ولولا ذلك الغرض لكان لا ينبعث لسفره ، فسفره معصية ، ولا يجوز فيه الترخص .

وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة . بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة . ولو كان له باعثن : أحدهما مباح والآخر محظور ، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بتحريكه ، ولكان لا محالة يسافر لأجله فله الترخص .

والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف ، واختار أن لهم الترخص .

ربيع البهائم

الكتاب الثامن :

آداب السماع والوجد

وفيه بابان :

الباب الأول

في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه —
بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه — بيان حجج
القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

احتجوا بقوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ^(١) قال ابن مسعود
والحسن البصري والنخعي رضى الله عنهم : إن لهو الحديث هو الغناء .
وروت عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال : إن الله تعالى حرم القينة وبيعها
وثنمها وتعليمها .^(٢)

فنقول : أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغنى للرجال في مجلس الشرب .
وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام ، وهم
لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور ، فأما غناء الجارية لمالكها فلا يفهم تحريمه من
هذا الحديث ، بل لغیر مالکها سماعها عند عدم الفتنة . بدليل ما روى في الصحيحين
من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضى الله عنها .

(١) سورة لقمان (٦) .

(٢) أخرجه الطبرانی في الأوسط باسناد ضعيف ، قال البيهقي : ليس بمحفوظ .

وأما شراء هو الحديث بالدين استبدالا به ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم ، وليس النزاع فيه ، وليس كل غناء بدلا عن الدين مشترى به ومضلا عن سبيل الله تعالى ، وهو المراد في الآية . ولو قرأ القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما .

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله ﷺ فهم عمر يقتله ، ورأى فظه حراما لما فيه من الإضلال . فالإضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم .

واحتجوا بقوله تعالى : أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَكْبُرُونَ أَأَنْتُمْ سَاهُونَ^(١) . قال ابن عباس رضى الله عنهما : هو الغناء بلغة حمير — يعنى السمد .

فنقول : ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لأن الآية تشتمل عليه . فإن قيل : إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم ، فهذا أيضا مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الامتناء بالمسلمين كما قال تعالى : وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ^(٢) وأراد به شعراء الكفار . ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه .

واحتجوا بما روى جابر رضى الله عنه أنه ﷺ قال : كان إبليس أول من ناح ، وأول من تغنى^(٣) . فقد جمع بين الناحية والغناء .

قلنا : لا جرم كما استثنى منه نياحة داود عليه السلام ، ونياحة المذنبين على خطاياهم . فكل ذلك يستثنى الغناء الذى يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه ، بل كما استثنى غناء الجاهل يوم العيد في بيت الرسول ، وغناؤهم عند قدومه عليه السلام :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

(١) سورة النجم (٥٩ — ٦١) .

(٢) سورة الشعراء (٢٢٤) .

(٣) لا أصل له ، ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب .

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه عليه السلام أنه قال : ما رفع أحد صوته بالفناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يمسك^(١) .

قلنا : هو منزل على بعض أنواع الفناء الذى قدمناه ، وهو الذى يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين .

فأما ما يحرك الشوق إلى الله أو السرور بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب ، فهذا كله يُضَادُّ مراد الشيطان . بدليل قصة الجاريتين والحبيشة والأخبار التى نقلناها من الصحاح ، فالتجوز فى موضع واحد نص فى الإباحة ، والمنع فى ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتزيل .

أما الفعل فلا تأويل له ، إذ ما حرم فعله إنما يحل بعارض الإكراه فقط ، ومأبىح فعله يحرم بهوارض كثرة حتى النيات والقصود .

واحتجوا بما روى عقبة بن عامر أن النبى ﷺ قال : كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل ، إلا تأديته فرسة ورمية بقوسه وملاعبته لامرأته^(٢) .

قلنا : فقلوه (باطل) لا يدل على التحريم ، بل يدل على عدم الفائدة وقد يسلم ذلك . على أن التلهى بالنظر إلى الحبيشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بحرام . بل يلحق بالمحضور غير المحصور قياساً كقولہ ﷺ : لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث^(٣) فإنه يلحق به رابع وخامس . فكذلك ملاعبة امرأته لا فائدة له إلا التلذذ .

وفى هذا دليل على أن التفرج فى البساتين وسماع أصوات الطيور ، وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها . وإن جاز وصفه بأنه باطل .

واحتجوا بقول عثمان رضى الله عنه : ما تغنيت ولا تمتيت^(٤) ولا مسست ذكرى يمينى مذ بايعت رسول الله ﷺ .

(١) أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الملاهى والطيراني فى الكبير ، وهو ضعيف .

(٢) أخرجه أصحاب السنن الأربعة ، وفيه اضطراب .

(٣) متفق عليه من حديث ابن مسعود . والثلاث هى : النفس بالنفس ، والقلب الزانى ، والمارق من الدين التارك للجماعة .

(٤) أى مراد به هنا : الكلب .

قلنا : فليكن المغنى ومس الذكر بالمغنى حراما ، إن كان هذا دليل تحريم الغناء ، فمن أين يثبت أن عثمان رضى الله عنه كان لا يترك إلا الحرام ؟ واحتجوا بقول ابن مسعود رضى الله عنه : الغناء ينبت في القلب النفاق . وزاد بعضهم — كما يثبت الماء البقل^(١) . ورفع بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح . قالوا : مر على ابن عمر رضى الله عنهما قوم مُحَرَّمُونَ وفيهم رجل يتغنى فقال : ألا لا أسمع الله لكم ، ألا لا أسمع الله لكم .

وعن نافع أنه قال : كنت مع ابن عمر رضى الله عنهما في طريق فسمع زمارة راع فوضع إصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق ، فلم يزل يقول : يا نافع أسمع ذلك ؟ حتى قلت : لا . فأخرج إصبعيه .

وقال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ صنع^(٢) .

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله : الغناء رُقية الزنا .

وقال بعضهم : الغناء رائد من رواد الفجور .

وقال يزيد بن الوليد : إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وإنه لينوب عن الخمر ويفعل ما يفعله السكر . فإن كنتم لابد فاعلين فجنّبوه النساء ، فإن الغناء داعية الزنا .

فنقول : قول ابن مسعود رضى الله (ينبت النفاق) أراد به في حق المغنى ، فإنه في حقه ينبت النفاق ، إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويروج صورته عليه ، ولا يزال يتنافق ويتودد إلى الناس ليرغبوا في غناؤه ، وذلك أيضا لا يوجب تحريما .

فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المهيكل^(٣) وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والأنعام والزرع وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله . فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط ، بل

(١) قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم . رواه أبو حلود وهو في رواية ابن الصدي ليس في رواية اللؤلؤي ، رواه البيهقي مرفوعا وموقفا .

(٢) رفعه أبو داود ، وقال : هذا حديث منكرو .

(٣) المهيكل : المثلثة سلسلة القياد .

المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا . ولذلك نزل عمر رضى الله عنه عن فرس هملج تحته وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مطيته . فهذا التفاق من المباحات .

أما قول ابن عمر رضى الله عنهما : ألا لا أسمع الله لكم . فلا يدل على التحريم من حيث إنه غناء ، بل كانوا مُحْرَمِينَ ولا يليق بهم الرفث ، وظهر له من مخايلهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى ، بل ليجرد اللهو ، فأُنْكَرَ ذلك عليهم لكونه منكرا ، بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام .
وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال .

وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعا بذلك ولا أنكر عليه سماعه . وإنما فعل ذلك هو ، لأنه رأى أن ينزه سمعه في الحال ، وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ، ويمنعه عن فكر كان فيه ، أو ذكر هو أولى منه .

وكذلك يُفْعَلُ رسول الله ﷺ — مع أنه لم يمنع ابن عمر — لا يدل على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه .

ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال . بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب .

فقد خلع رسول الله ﷺ بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبيض جهم إذ كانت عليه أعلام شغلته قلبه^(١) .

أفترى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب ؟

فلعله ﷺ كان في حالة كان صوت زمارة الراعى يشغله عن تلك الحالة ، كما شغله العلم عن الصلاة .

بل الحاجة إلى استئثار الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور ، بالإضافة إلى من هو دائم الشهود للحق ، وإن كان كالا بالإضافة إلى غيره . ولذلك قال الحصري :^(٢)

(١) متفق عليه من حديث عائشة .

(٢) الحصري : القرواني الشاعر المشهور . كان علما بالقرامات وطرقها ، وأقرأ الناس للقرآن ، له ديوان شعر ، ومن قصائده القصيدة التي أولها : باليل الصب متى غده أقيام الساعة موعده توفي بطنجة سنة ٤٨٨ هـ . (وفيات الأعيان ج ٣ ص ٢٣١) .

ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا مات من يُسمع منه ؟ إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم . فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة . وأما قول الفضيل : هي رقية الزنا . وكذلك ما عدها من الأقاويل القرينة منه . فهو منزل على سماع الفساق والمغتلمين من الشبان . ولو كان ذلك عاماً لما سمع من الجاريتين في بيت رسول الله ﷺ .

وأما القياس :

فغاية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار ، وقد سبق الفرق ، أو يقال هو هو ولعب ، وهو كذلك ولكن الدنيا كلها هو ولعب .

قال عمر رضى الله عنه لزوجه : إنما أنت لعبة في زاوية البيت . وجميع الملاعبة مع النساء هو إلا الحرثاء التي هي سبب وجود الولد . وكذلك المرح الذي لا فحش فيه حلال .

نقل ذلك عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة . كما سيأتي تفصيله في كتاب (آفات اللسان) إن شاء الله . وأى هو يزيد على هو الحبشة والزنج في لعبهم وقد ثبت بالنص لإباحته ؟

على أني أقول : اللهم مروح للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر ، والقلوب إذا أكرهت عميت وترويحها إعانة لها على الجِد . فالمواظب على التفقه مثلاً ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لأن عطلة يوم تبعث على النشاط في سائر الأيام . والمواظب على نوافل الصلاة في سائر الأوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات ، ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات .

فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجِد ، ولا يصبر على الجِد المحض والحق المر إلا نفوس الأنبياء عليهم السلام .

فاللهو دواء القلب من داء الإعياء والملال . فينبغي أن يكون مباحاً ، ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء ، فإذا للهو على هذه النية يصير قربة ، هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها ،

بل ليس له الا اللذة والاستراحة المحضة ، فينبغى أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذى ذكرناه .

نعم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال ، فإن الكامل هو الذى لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق ، ولكن حسنات الأبرار سيئات المقربين ، ومن أحاط بعلم علاج القلوب ، ووجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق علم قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لاغنى عنه .

ربح العادات

الكتاب التاسع : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وفيه أربعة أبواب :

الباب الثالث

في المنكرات المأكوفة في العادات

فنشر إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها ، إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها ، فمن ذلك منكرات المساجد ، ومنكرات الأسواق ، ومنكرات الحمامات ، ومنكرات الضيافة ، والمنكرات العامة

منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة في الأسواق : الكذب في المراجعة ، وإخفاء العيب . فمن قال : اشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربح فيها كذا ، وكان كاذباً فهو فاسق . وعلى من عرف ذلك أن يحذر المشتري بكذبه ، فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً له في الخيانة وعصى بسكوته .

وكذا إذا علم به عيباً فيلزمه أن ينبه المشتري عليه ، وإلا كان راضياً بضيايع مال أخيه المسلم وهو حرام ، وكذا التفاوت في الدراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الولي حتى يغيره .

ومنها ترك الإيجاب والقبول والاكتفاء بالمعاطاة ، ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه . وكذا الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب

الإنكار فيها ، فإنها مفسدة للعقود . وكذا في الربويات كلها وهي غالبية . وكذا سائر التصرفات الفاسدة .

ومنها بيع الملامى وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان ، فتلك يجب كسرها والمنع من بيعها كاللامى . وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة ، وكذلك بيع ثياب الحرير ، وقلائد الذهب والحرير أعنى التى لا تصلح إلا للرجال ، أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال ، فكل ذلك منكر محظور . وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبتذلة المقصورة التى يُلبسُ على الناس بقصارتها وابتذالها ، ويُزعم أنها جديدة ، فهذا الفعل حرام ، والمنع منه واجب . وكذلك تلبس المخراق الثياب بالرقيق ، وما يؤدى إلى الاتباس .

وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات وذلك يطول إحصاؤه . فليقس بما ذكرناه ما لم نذكره .

منكرات الشوارع

فمن المنكرات المعادة فيها : وضع الاسطوانات ، وبناء الدُّكَّات متصلة بالأبنية المملوكة وغرس الأشجار ، وإفراج الرواش^(١) والأجنحة ، ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق ، فكل ذلك منكر ، إن كان يؤدى إلى تضيق الطرق واستضرار المارة ، وإن لم يؤد إلى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه .

نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق ، في القدر الذى ينقل إلى البيوت ، فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه .

وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يُضيق الطريق ويُتجسُّ المجتازين منكر يجب المنع منه ، إلا بقدر حاجة النزول والركوب .

وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة ، وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة ، والمُزَعَّى هو الحاجة التى ترد الشوارع لأجلها في العادة ، دون سائر الحاجات .

(١) الرواش : جمع الروش ، وهو الشرفة .

ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس ، فذلك منكر إن أمكن شدّها وضمها بحيث لا تمزق ، أو أمكن العدول بها إلى موضع واسع ، وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك . نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل .

وكذلك تحميل الدواب من الأحمال مالا تطيقه منكر يجب منع الملاك منه . وكذلك ذبح القصاب إذا كان يلذع في الطريق جداء باب الحانوت ، ويلوث الطريق بالدم ، فإنه منكر يمنع منه ، بل حقه أن يتخذ في دكانه مذبحا ، فإن في ذلك تضييقا بالطريق وإضرار بالناس بسبب ترشيش النجاسة ، وبسبب استقراز الطباع للقاذورات .

وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق ، وتبديد قشور البطيخ ، أو رش الماء بحيث يُحشنى منه التزلق والتعر ، كل ذلك من المنكرات .

وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الخائط في الطريق الضيقة ، فإن ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق ، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة ، إذ العدول عنه ممكن .

فأما ترك مياه الأمطار والأحوال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر . ولكن ليس يختص به شخص معين ، إلا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد ، والماء الذي يجمع على الطريق من ميازب معين ، فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق ، إن كان من المطر ، فذلك حسبة عامة ، فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها . وليس للآحاد فيها إلا الوعظ فقط . وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه . وإن كان لا يؤذى إلا بتنجيس الطريق وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته لم يمنع منه . وإن كان يضيق الطريق ببسطه ذراعيه فيمنع منه ، بل يمنع صاحبه من أن ينام على الطريق أو يقعد قعودا يضيق الطريق ، فكله أولى بالمنع .

المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته — أينما كان — فليس خاليا في هذا الزمان عن منكر
من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف ، فأفكر الناس
جاهلون بالشرع في شروط الصلاة فكيف في القرى والبيوادي ؟ . ومنهم الأعراب
والأمكرد والتركمانية وسائر أصناف الخلق .

وواجب أن يكون في كل مسجد ومحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم ، وكذا
في كل قرية ، وواجب على كل فقيه — فرغ من فرض عينه وفرغ لفرض الكفاية —
أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد من العرب والأمكرد وغيرهم . ويعلمهم
دينهم وفرائض شرعهم ، ويستصحب مع نفسه زادا يأكله ولا يأكل من أطعمتهم ،
فإن أكرها مفصوب ، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين ، والإعـم
الحرج الكافة أجمعين .

أما العالم فتقصيره في الخروج . وأما الجاهل فتقصيره في ترك العلم .
وكل عامي عَرَفَ شروط الصلاة فعليه أن يُعَرَفَ غيره وإلا فهو شريك في الإثم .
ومعلوم أن الإنسان لا يولد عالما بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم ، فكل
من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها . ولعمري الإثم على الفقهاء أشد ،
لأن قدرتهم فيه أظهر ، وهو بصناعتهم أليق ، لأن المـشـترفين لو تركوا حـرفـتهم لبطلت
المعاش ، فهم قد تقلدوا أمرا لأهد منه في صلاح الخلق .

وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله ﷺ ، فإن العلماء هم وريثة
الأنبياء . وليس للإنسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد لأنه يرى الناس
لا يحسنون الصلاة ، بل إذا علم ذلك . وجب عليه الخروج للتعليم والنهي .

وكذا كل من يثق أن في السوق منكرًا يجري على الدوام أوفى وقت بعينه وهو
قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالقعود في البيت ، بل يلزمه
الخروج ، لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة
مالا يقدر عليه ، وإنما تمتع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح ، فحق
على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ، ثم

يعلم ذلك أهل بيته ، ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه ، ثم إلى أهل محله ، ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السوادى^(١) المكتنف^(٢) ببلده ، ثم إلى أهل البوادرى من الأكراد والعرب وغيرهم ، وهكذا إلى أقصى العالم . فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد ، وإلا خرج به على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ، ولا يسقط الحرج مادام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه ، وهذا شغل شاغل لمن يهمه أمر دينه يشغله على تجزئة الأوقات فى التفرجات النادرة والتعمق فى دقائق العلوم التى هى من فروض الكفايات ، ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه .

(١) ما حول المدن من القرى والريف .

(٢) المحيط .

ربيع العادات

الكتاب العاشر : آداب المعيشة وأخلاق النبوة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خلق كل شئ فأحسن خلقه وتربيته ، وأدب نبيه محمدا ﷺ فأحسن تأديبه ، وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذه صفيه وحيبيه ، ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه وحرم عن التخلق بأخلاقه من أراد تنجيبه ، وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا .

أما بعد : فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن ، وحركات الجوارح ثمرات الخواطر ، والأعمال نتيجة الأخلاق ، والآداب رشح المعارف ، وسرائر القلوب هى مغارس الأفعال ومنابعها . وأنوار السرائر هى التى تشرق على الظواهر فتزينها وتجليها وتبدل بالهاسن مكارهها ومساوئها .

ومن لم يخشع قلبه لم تخشع جوارحه . ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يفض على ظاهره جمال الآداب النبوية .

ولقد كنت عزمت على أن أضم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لآداب المعيشة فلا يشق على طالبيها استخراجها من جميع هذه الكتب ، ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب ، فاستقلت تكريرها وإعادة ، فإن طلب الإعادة ثقيل ، والنفوس مجبولة على معادة المعادات .

فرايت أن أقصر فى هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله ﷺ ، وأخلاقه الماثورة عنه بالإسناد ، فأمردها مجموعة فصلا فصلا مخلوطة الأسانيد ليجتمع فيه

مع جميع الآداب تجديد الإيمان ، وتأكيده بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أحاديها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا ، فكيف مجموعها .
ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ، ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معربا عن مكارم الأخلاق والشيم ، ومنتزعا عن آذان الجاحدين لنبيوته صمام الصم .

والله تعالى ولى التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين فى الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتحورين ، ومجيب دعوة المضطرين .

ولنذكر فيه أولا : بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن ، ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه ، ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ، ثم بيان كلامه وضحه ، ثم بيان أخلاقه وآدابه فى الطعام ، ثم بيان أخلاقه وآدابه فى اللباس ، ثم بيان عفوه مع القدرة ، ثم بيان إغضائه عما كان يكره ، ثم بيان سخاوته وجوده ، ثم بيان شجاعته وبأسه ، ثم بيان تواضعه ، ثم بيان صورته وخلقته ، ثم بيان جوامع معجزاته وآياته ﷺ .

« بيان جملة من محاسن أخلاقه »

التي جمعها بعض العلماء والنقطتها من الأخبار .

كان ﷺ أحلم الناس^(١) ، وأشجع الناس^(٢) ، وأعدل الناس^(٣) ، وأعف الناس^(٤) لم تمس يده قط يد امرأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه^(٥) ، وكان أسخى الناس^(٦) ، لا يبيت عنده دينار ولا درهم ، وإن فضل شيء

(١) روجه أبو الشيخ فى كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من رواية عبد الرحمن بن أبى روى
أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام ، فى قصة إسلام زيد بن شحمة من أخبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب : يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها فى وجه النبى ﷺ حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أعبرهما منه يسبق حلمه جهله ولا تزيد شدة الجهل عليه إلا حلما قد اختبرتهما .

(٢) متفق عليه من حديث أنس . (٣) أخرجه الترمذى فى الشمائل من حديث علي بن أبى طالب .

(٤) أخرجه الشيخان من حديث عائشة .

(٥) أخرجه الطبرانى فى الأوسط من حديث أنس . ورجاله ثقات

ولم يجد من يعطيه وفجأه الليل لم يأو إلى منزله حتى يتراً منه إلى من يحتاج إليه^(١)، ولا يأخذ بما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله^(٢)، لا يُسأل شيئاً إلا أعطاه^(٣) ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأتَهُ شيء^(٤)، وكان يخصف النعل ويرقع الثوب، ويخدم في مهنة أهله^(٥)، ويقطع اللحم معهن^(٦)، وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد^(٧)، ويجب دعوة العبد والحر^(٨)، ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب، ويكافئ عليها^(٩) ويأكلها ولا يأكل الصدقة^(١٠) ولا يستكبر عن إجابة الأمة والمسكين^(١١)،

يغضب لربه ولا يغضب لنفسه^(١٢)، وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه أو على أصحابه. وعرض عليه الانتصار بالمشركون على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال: أنا لا أنتصر بمشرك^(١٣)، وجد من فضلاء أصحابه، وخيارهم قتيلاً بين اليهود فلم يخف عليهم ولا زاد على مر الحق، بل وداه بمائة ناقة، وإن بأصحابه الحاجة إلى بعير واحد يتقون به^(١٤) وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع^(١٥)، ومرة يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد

(١) أخرجه أبو داود من حديث بلال، والبخاري من حديث عتبة بن الحارث.

(٢) متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب.

(٣) أخرجه الطيالسي والدارقطني من حديث سهل بن سعد، والبخاري ومسلم من حديث أنس.

(٤) هذا معلوم ويدل عليه ما رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ابن عباس.

(٥) أخرجه أحمد من حديث عائشة، ورجاله رجال الصحيح، والبخاري من حديث عائشة: كان يكون في مهنة أهله (٦) أخرجه أحمد من حديث عائشة وكذلك في الصحيحين.

(٧) أخرجه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري (٨) أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أنس. قال الحاكم: صحيح الإسناد. (٩) أخرجه البخاري من حديث عائشة وكذلك أحمد. وروى الصحيحين من حديث أنس (١٠) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(١١) أخرجه النسائي والحاكم من حديث عبيد الله بن أبي أولي بسند صحيح، ورواه الحاكم أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري. وقال: صحيح على شرط الشيخين. (١٢) أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث هند بن أبي هالة. (١٣) أخرجه مسلم من حديث عائشة.

(١٤) متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورافع بن خديج، وداه لأهله الدية.

(١٥) متفق عليه من حديث جابر.

ولا يتورع عن مطعم حلال . وإن وجد تمرا دون خبز أكله^(١) ، وإن وجد شواء أكله ، وإن وجد خُبْزٌ بُرٌّ أو شعير أكله ، وإن وجد حلوا أو عسلا أكله ، وإن وجد لبنا دون خبز اكتفى به ، وإن وجد بطيخا أو رطبيا أكله .

لا يأكل متكئا ولا على خوان ، منديل به باطن قدميه ، لم يشيع من خبزير ثلاثة أيام متوالية ، حتى لقي الله تعالى لإثارا على نفسه ، لا فقرا ولا بخلًا ، يجيب الوليمة^(٢) ، ويعود المرضى^(٣) . ويشهد الجنائز ويمشى وحده بين أعدائه بلا حارس . أشد الناس^(٤) تواضعا وأسكتهم في غير كبير ، وأبلغهم في غير تطويل^(٥) ، وأحسنهم بشرا ، لا يهوله شيء من أمور الدنيا .

ويلبس ما وجد فمرة شملة ، ومرة بُرذ حيره بمانيا ، ومرة جُبة صوف ، ما وجد من الجلاح ليس . وخاتمه فضة يلبسه في خنصره الأيمن والأيسر^(٦) .

يردف خلفه عبده أو غيره ، يركب ما أمكنه ، مرة فرسا ، ومرة بعيرا ، ومرة بغلة شهباء ، ومرة حمارا ، ومرة يمشى راجلا حافيا ، بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة .

يعود المرضى في أقصى المدينة ، يحب الطيب ، ويكره الرائحة الردية^(٧) ، ويجالس الفقراء ، ويؤاكل المساكين ، ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ، ويتألف أهل الشرف بالبر لهم^(٨) .

يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم^(٩) لا يجفو على أحد ، يقبل معذرة المعتذر إليه ، يمزح ولا يقول إلا حقا^(١٠) ، يضحك من غير قهقهة ، يرى اللعب المباح فلا ينكره^(١١) ، يسابق أهله^(١٢) ، وترفع الأصوات عليه فيصبر^(١٣) ، وكان له لقاح

(١) للشيعين من حديث عائشة . كذلك رواه الترمذى من حديث ابن عباس .

(٢) في الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس .

(٣) أخرجه الترمذى وضمفه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أنس ورواه الحاكم من حديث سهل بن حنيف

(٤) أخرجه الترمذى والحاكم من حديث عائشة .

(٥) أخرجه البخارى ومسلم من حديث عائشة . (٦) أخرجه مسلم من حديث أنس . (٧) أخرجه النسائي

من حديث أنس . (٨) أخرجه الترمذى في الشمال من حديث علي الطويل . (٩) أخرجه الحاكم من حديث ابن

عباس . (١٠) أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة . (١١) أخرجه الشيخان من حديث عائشة . (١٢) أخرجه

أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة . (١٣) أخرجه البخارى من حديث عبد الله بن الزبير .

وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها . وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملبس .^(١)

ولا يضي له وقت في غير عمل الله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه^(٢) ، يخرج إلى بساتين أصحابه لا يحتقر مسكيناً لفقره وزمانته ، ولا يهاب ملكاً لملكه ، يدعو هذا وهذا إلى الله دعاء مستوي ، قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة ، والسياسة التامة ، وهو أُمى لا يقرأ ولا يكتب .

نشأ في بلاد الجهل والصحارى في فقره وفي رعاية الغنم يتيما ، لا أب له ولا أم ، فعلمه الله تعالى جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة ، وأخبار الأولين والآخرين ، وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والقبطة والخلاص في الدنيا ، ولزوم الواجب وترك الفضول^(٣) .
وفقنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله ، آمين يارب العالمين .

بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

مما رواه البحري قال : ما شتم رسول الله ﷺ أحداً من المؤمنين بشتيمة إلا جعل لها كفارة ورحمة^(٤) ، وما لعن امرأة قط ولا خادماً بلعنة^(٥) ، وقيل له وهو في القتال : لو انتهت يا رسول الله فقال : إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعناً^(٦) . وكان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء له^(٧) .
وما ضرب بيده أحداً قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى ، وما انتقم من شيء صنع إليه قط إلا أن تنتهك حرمة الله . وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ، إلا أن يكون فيه إثم أو قطيعة رحم ، فيكون أبعد الناس من ذلك^(٨) .
وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته .
وقال أنس رضي الله عنه : والذي يحته بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه^(٩) لم فعلته^(١٠) .

(١) أخرجه محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى . واسناده ضعيف .

(٢) رواه مسلم من حديث أنس (٣) رواه الترمذي من حديث علي بن أبي طالب .

(٤) متفق عليه من حديث أبي هريرة . (٥) متفق عليه من حديث عائشة . (٦) أخرجه مسلم من

حديث أبي هريرة . (٧) أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة . (٨) متفق عليه من حديث عائشة .

ولا لامنى نساؤه إلا قال : دعوه إنما كان هذا بكتاب وقدر^(١) .

قالوا : وما عاب رسول الله ﷺ مَضْجَعًا ، إن فرشوا له اضطجع ، وإن لم يفرش له اضطجع على الأرض^(٢) .

وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يبعثه في السطر الأول فقال : محمد رسول الله عهدي المختار لا فظ ولا غليظ ، ولا صحَّاب في الأسواق ولا يجزى بالسيف السيفة ولكن يعفو ويصفح . مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، يأتمر على وسطه ، هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم ، يتوضأ على أطرافه . وكذلك نعت في الإنجيل . وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام^(٣) .

ومن قاومه لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف ، وما أخذ أحد بيده فیرسل يده حتى يرسلها الآخر ، وكان إذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ بيده فشابهه ثم شد قبضته عليها^(٤) ، وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله^(٥) ، وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال : ألك حاجة ؟ فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته^(٦) ، وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك بيديه عليهما شبه الحبو^(٧) .

ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه^(٨) لأنه كان حيث انتهى به المجلس جلس ، وما رؤى قط ماذا رجليه بين أصحابه حتى لا يضيق بها على أحد ، إلا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه . وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه ، وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته ، فإن أتى أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل ، وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه ، حتى يعطى كل من

(١) أخرجه الشيخان من حديث أنس . (٢) في الصحيحين من حديث عمر . (٣) أخرجه الترمذي من حديث هند بن أبي هالة . (٤) أخرجه أبو داود من حديث أبي ذر . (٥) أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي . (٦) لا أصل له . (٧) أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي سعيد الخدري . (٨) أخرجه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي ذر .

جلس إليه نصيبه من وجهه ، حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للمجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال الله تعالى : فِيمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَئِنَّ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .^(١)

ولقد كان يدعو أصحابه بكناهم إكراما لهم واستئالة لقلوبهم^(٢) ، ويكنى من لم تكن له كنية فكان يدعى بما كناه به ، ويكنى أيضا النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدعى هن الكنى . ويكنى الصبيان فيستلون به قلوبهم ، وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم رضا ، وكان أرف الناس بالناس ، وخير الناس للناس ، وأنفع الناس للناس .

ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات ، وكان إذا قام من مجلسه قال : سبحانك اللهم وبمحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك .
ثم يقول : علمني جبريل عليه السلام^(٣) .

(١) سورة آل عمران (١٥٩) .

(٢) في الصحيحين من حديث أنس .

(٣) أخرجه النسائي والحاكم من حديث رافع بن خديج .

الربيع الثالث

المهاركات

وهو عشرة كتب :

الكتاب الأول : شرح عجائب القلب

وفيه خمسة أبواب :

الباب الأول

بعد المقدمة : بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل وما هو المراد بهذه الأسماء :

اعلم أن هذه الأربعة تستعمل في هذه الأبواب ، ويقال في فحول العلماء من يحيط بهذه الأسماء واختلاف معانيها وحدودها ومسمياتها ، وأكثر الأغاليط ومنشؤها الجهل بمعنى هذه الأسماء ، واشترакها بين مسميات مختلفة . ونحن نشرح في معنى هذه الأسماء ما يتعلق بفرضنا :

اللفظ الأول : لفظ القلب

وهو يطلق لمعنيين : أحدهما : اللحم الصنوبرى الشكل المودع في الجانب الأيسر

من الصدر ، وهو لحم مخصوص ، وفي باطنه تجويف ، وفي ذلك التجويف دم أسود وهو منبع الروح ومعدنه . ولسنا نقصد الآن شرح شكله وكيفيته ، إذ يتعلق به غرض الأطباء ، ولا يتعلق به الأغراض الدينية . وهذا القلب موجود للبهائم ، بل هو موجود للميت .

ونحن إذا أطلقنا القلب في هذا الكتاب لم نعن به ذلك ، فإنه قطعة لحم لا قدر له ، وهو من عالم الملك والشهادة ، إذ تدركه البهائم بحاسة البصر فضلا عن آدميين .

والمعنى الثانى : هو لطيفة ربانية روحانية لها بهذا القلب الجسمانى تعلق . وتلك اللطيفة هى حقيقة الانسان ، والمدرک العالم العارف من الإنسان وهو المخاطب والمعاقب والمعاتب والمطالب . ولها علاقة مع القلب الجسمانى ، وقد تحيرت عقول أكثر الخلق في إدراك وجه علاقته ، إذ تعلقه به يضاهى الأعراض بالأجسام ، والأوصاف بالموصوفات ، أو تعلق المستعمل للآلة بالآلة ، أو تعلق المتمكن بالمكان ، وشرح ذلك مما نتوقاه لمعنيين :

أحدهما : أنه متعلق بعلوم المكاشفة ، وليس غرضنا في هذا الكتاب إلا علوم المعاملة .

الثانى : أن تحقيقه يستدعى إفشاء سر الروح ، وذلك مما لم يتكلم فيه رسول الله ﷺ (١) فليس لغیره أن يتكلم فيه ، والمقصود أننا إذا أطلقنا لفظ القلب في هذا الكتاب أردنا به هذه اللطيفة وغرضنا ذكر أوصافها وأحوالها ، لا ذكر حقيقتها في ذاتها ، وعلم المعاملة يفتقر إلى معرفة صفاتها وأحوالها ، ولا يفتقر إلى ذكر حقيقتها .

اللفظ الثانى : الروح

وهو أيضا يطلق فيما يتعلق بجنس غرضنا لمعنيين :

أحدهما : جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسمانى ، فينشر بواسطة العروق الضواريب إلى سائر أجزاء البدن ، وجريانه في البدن وفيضان أنوار الحياة والحس والبصر والسمع والشم منها على أعضائها يضاهى فيضان النور من السراج الذى

(١) متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود عن الروح .

يدار في زوايا البيت ، فإنه لا ينتهي إلى جزء من البيت إلا ويستتر به ، والحياة مثالها النور الحاصل في الحيطان ، والروح مثالها السراج ، وسريان الروح وحركته في الباطن مثال حركة السراج في جوانب البيت بتحريك محركه .

والأطباء إذا أطلقوا لفظ الروح أرادوا به هذا المعنى :

هو بخار لطيف أنضجته حرارة القلب ، وليس شرحه من غرضنا ، إذ المتعلق به غرض الأطباء الذين يعالجون الأبدان . فأما غرض أطباء الدين المعالجين للقلب حتى ينساق إلى جوار رب العالمين فليس يتعلق بشرح هذه الروح أصلا .

المعنى الثاني : هو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان وهو الذي شرحناه في أحد معاني القلب ، وهو الذي أراده الله تعالى بقوله : قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ^(١) . وهو أمر عجيب رباني تعجز أكثر العقول والأفهام عن إدراك حقيقته .

اللفظ الثالث : النفس

وهو أيضا مشترك بين معانٍ ويتعلق بغرضنا منه معنيان :

أحدهما : أنه يراد به المعنى الجامع لقوة الغضب والشهوة في الإنسان على ما سيأتي شرحه ، وهذا الاستعمال هو الغالب على أهل التصوف لأنهم يريدون بالنفس الأصل الجامع للصفات المذمومة من الإنسان فيقولون : لابد من مجاهدة النفس وكسرها ، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام : أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك ^(٢) .

المعنى الثاني : هي اللطيفة التي ذكرناها التي هي الإنسان بالحقيقة ، وهي نفس الانسان وذاته ، ولكنها توصف بأوصاف مختلفة بحسب اختلاف أحوالها ، فإذا سكنت تحت الأمر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة ، قال تعالى في مثلها : يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ^(٣) . والنفس بالمعنى الأول لا يتصور رجوعها إلى الله تعالى ، فإنها مبعدة عن الله وهي من حزب الشيطان .

(١) سورة الاسراء (٨٥) . (٢) أخرجه البيهقي في كتاب (الزهد) من حديث ابن عباس .

(٣) سورة الفجر (٢٧) و (٢٨) .

وإذا لم يم سکونها ، ولكنها صارت مدافعة للنفس الشهوانية ، ومحتضة عليها سميت النفس اللوامة ، لأنها تلوم صاحبها عند تقصيره في عبادة مولاه . قال تعالى : ولا أقسمُ بالنفسِ اللوامة^(١) .

وإن تركت الاعتراض وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعى الشيطان ، سميت النفس الأمارة بالسوء . قال الله تعالى إخبارا عن يوسف عليه السلام أو امرأة العزيز : وما أبغىء نفسي إن النفسَ لأمارة بالسوء^(٢) . وقد يجوز أن يقال : المراد بالأمارة بالسوء هي النفس بالمعنى الأول .

فإذن النفس بالمعنى الأول مذمومة غاية الذم ، وبالمعنى الثانى محمودة لأنها نفس الانسان أو ذاته وحقيقته العالة بالله تعالى وسائر المعلومات .

اللفظ الرابع : العقل

وهو أيضا مشترك لمعان مختلفة ذكرناها في كتاب العلم ، والمتعلق بغرضنا من جعلها معنيان :

أحدهما : أنه قد يطلق ويراد به العلم بمقائق الأمور ، فيكون عبارة عن صفة العلم الذى عمله القلب .

الثانى : أنه قد يطلق ويراد به المدرك للعلوم فيكون هو القلب ، أعنى تلك اللطيفة .

ونحن نعلم أن كل عالم فله في نفسه وجود هو أصل قائم بنفسه ، والعلم صفة حالة فيه ، والصفة غير الموصوف ، والعقل قد يطلق ويراد به صفة العالم ، وقد يدرك ويراد به محل الادراك ، أعنى المدرك وهو المراد بقوله ﷺ : أول ما خلق الله العقل^(٣) . فان العلم عرض ، ولا يتصور أن يكون أول مخلوق ، بل لابد وأن يكون المحل مخلوقا قبله أو معه ، ولأنه لا يمكن خطاب معه . وفي الخبر أنه قال له تعالى : أقبل فأقبل ، ثم قال له أدبر فأدبر .. الحديث .

(١) سورة القيامة (٢) .

(٢) سورة يوسف (٥٣) .

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبى أمامة ، وأبو نعيم من حديث عائشة بإسنادين ضعيفين .

فإذن قد انكشف لك أن معاني هذه الأسماء موجودة : وهى القلب الجسمانى والروح الجسمانى ، والنفس الشهوانية ، والعلوم ، فهذه أربعة معان يطلق عليها الألفاظ الأربعة .

ومعنى خامس : وهى اللطيفة العالمة المدركة من الانسان . والألفاظ الأربعة يجهلها تتوارد عليها ، فالمعاني خمسة ، والألفاظ أربعة ، وكل لفظ أطلق لمعنيين . وأكثر العلماء قد التبس عليهم اختلاف هذه الألفاظ وتواردها ، فتراهم يتكلمون فى الخواطر ويقولون : هذا خاطر العقل ، وهذا خاطر الروح ، وهذا خاطر القلب ، وهذا خاطر النفس ، وليس يدرك الناظر اختلاف معاني هذه الأسماء ، ولأجل كشف الغطاء عن ذلك قدّمنا شرح هذه الأسماء .

وحيث ورد فى القرآن والسنة لفظ القلب ، فالمراد به المعنى الذى يفقه من الإنسان ويعرف حقيقة الاشياء ، وقد يكتفى عنه القلب الذى فى الصدر ، لأن بين تلك اللطيفة وبين جسم القلب علاقة خاصة ، فإنها وإن كانت متعلقة بسائر البدن ومستعملة له ، لكنها تتعلق به بواسطة القلب ، فتعلقها الأول بالقلب ، وكأنه محلها ومملكها وعالمها ومطبخها ، ولذلك شبه سهل التسترى القلب بالعرش ، والصدر بالكرسى فقال : القلب هو العرش والصدر هو الكرسى . ولا يظن به أنه يرى أنه عرش الله وكرسيه فإن ذلك محال ، بل أراد به أنه مملكة الانسان والجرى الأول لتدبيره وتصرفه ، فهما بالنسبة إليه كالعرش والكرسى بالنسبة إلى الله تعالى . ولا يستقيم هذا التشبيه أيضا إلا من بعض الوجوه ، وشرح ذلك أيضا لا يليق بغرضنا فلنجاوزه .

الباب الرابع

بيان ما يؤخذ به العبد من وساوس القلوب وهما
وخواطرها وقصورها وما يعنى عنه ولا يؤخذ به

اعلم أن هذا أمر غامض ، وقد وردت فيه آيات وأخبار متعارضة يلتبس طريق الجمع بينهما إلا على سماسة العلماء بالشرع .

فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال : عفى عن أمتى ما حدثت به ما لم تتكلم به أو تعمل به^(١) . وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى يقول للحفظة : إذا هم عبدي بسيرة فلا تكتبوها ، فإن عملها فاكتبوها سيرة ، وإذا هم بحسنة لم يعملها فاكتبوها حسنة ، فإن عملها فاكتبوها عشرا ، وقد أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين . وهو دليل على العفو عن عمل القلب وهمم بالسيرة . وفي لفظ آخر : من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، ومن هم بحسنة ، فعلها كتبت له إلى سبعمائة ضعف ، ومن هم بسيرة فلم يعملها لم تكتب عليه ، وإن عملها كتبت سيرة واحدة . وفي لفظ آخر : وإذا تحدث بأن يعمل سيرة فأنا أغفرها له ما لم يعملها . وكل ذلك يدل على العفو .

أما ما يدل على المؤاخذة فقوله سبحانه : إِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَنْقُضْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ^(٢) . وقوله تعالى : وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا^(٣) . فدل على أن عمل الفؤاد كعمل السمع والبصر ، فلا يعفى عنه . وقوله تعالى : وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمَ قَلْبُهُ^(٤) . وقوله تعالى : لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ^(٥) .

والحق عندنا في هذه المسألة لا يوقف عليه ما لم تقع الإحاطة بتفصيل أعمال القلوب من مبدأ ظهورها ، إلى أن يظهر العمل على الجوارح . فنقول : أول ما يرد على القلب الخاطر ، كما لو خطر مثلا صورة امرأة ، وأنها وراء ظهره لو التفت إليها لراها .

والثاني : هيجان رغبة النظر وهو حركة الشهوة في الطبع ، وهذا يتولد من الخاطر الأول ونسميه ميل الطبع ، ويسمى الأول حديث النفس .

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

(٢) سورة البقرة (٢٨٤) .

(٣) سورة الاسراء (٣٦) .. الفؤاد : القلب .

(٤) سورة البقرة (٢٨٣) .

(٥) سورة البقرة (٢٢٥) .

والثالث : حكم القلب بأن هذا ينبغي أن يفعل ، أى ينظر إليها ، فإن الطبع إذا مال لم تبعث الهمة والنية ، ما لم تندفع الصوارف ، فإنه قد يمنعه حياء أو خوف من الالتفات ، وعدم هذه الصوارف ربما يكون بتأمل ، وهو على كل حال حكم من جهة العقل ، ويسمى هذا اعتقاداً وهو يتبع الحاطر والميل .

الرابع : تصميم العزم على الالتفات ، وجزم النية فيه وهذا ما نسميه همّاً بالفعل ونية وقصداً . وهذا الهم قد يكون له مبدأ ضعيف ، ولكن إذا أصغى القلب إلى الحاطر الأول حتى طالت مجاذبته للنفس تأكد هذا الهم ، وصار إرادة مجزومة ، فإذا انجزمت لإرادة فربما يندم بعد الجزم فيترك العمل وربما يغفل بعارض فلا يعمل له ، ولا يلتفت إليه ، وربما يعوقه عائق فيتعذر عليه العمل .

فها هنا أربع أحوال للقلب قبل العمل بالجراحة :

الحاطر . وهو حديث النفس ، ثم الميل ثم الاعتقاد ، ثم الهم .

فنقول : أما الحاطر فلا يؤاخذ به ، لأنه لا يدخل تحت الاختيار ، وكذلك الميل وهيجان الشهوة لأنهما لا يدخلان أيضاً تحت الاختيار . وهما المراد بقوله ﷺ : عفى عن أمتي ما حدثت به نفوسها . فحديث النفس عبارة عن الحواطر التي تهجم في النفس ، ولا يتبعها عزم على الفعل .

فأما الهم والعزم فلا يسمى حديث النفس ، بل حديث النفس كما روى عثمان بن مظعون حيث قال للنبي ﷺ : يا رسول الله ، نفسي تحدثني أن أطلق خولة . قال : إن من سنتي التكاح . قال : نفسي تحدثني أن أجب نفسي^(١) قال مهلاً ، خصاء أمتي دعوب الصيام قال : نفسي تحدثني أن أتزهى . قال : مهلاً ، رهبانية أمتي الجهاد والحج . قال : نفسي تحدثني أن أترك اللحم . قال : مهلاً ، إني أحبه ، ولو أصيبته لأكلته ، ولو سألت الله لأطعمنيه^(٢) . فهذه الحواطر التي ليس معها عزم على الفعل هي حديث النفس . ولذلك شاور رسول الله ﷺ إذ لم يكن معه عزم وهم بالفعل .

(١) جَبَّ نفسه : أى استأصل خصيته .

(٢) أخرجه الترمذى الحكيم في « نوافذ الأصول » . كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وللدراى من حديث .

سعد بن أبى وقاص بلفظ آخر ، واللبقوى والطبرانى في معجمى الصحابة بإسناد حسن .

وأما الثالث : وهو الاعتقاد وحكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل ، فهذا تردد أن يكون اضطراراً أو اختياراً ، والأحوال تختلف فيه ، فالاختيارى منه يؤخذ به والاضطرارى لا يؤخذ به .

وأما الرابع : وهو الهم بالفعل : فإنه مؤاخذ به إلا أنه إن لم يفعل نظر ، فإن كان قد تركه خوفاً من الله تعالى ، وندماً على همه كسب له حسنة لأن همه سيئة ، وامتناعه ومجاهدته نفسه حسنة .

والهم على وفق الطبع فما يدل على تمام الغفلة عن الله تعالى ، والامتناع بالمجاهدة على خلاف الطبع يحتاج إلى قوة عظيمة ، فجدّه في مخالفة الطبع هو العمل لله تعالى ، والعمل لله تعالى أشد من جدّه في موافقة الشيطان بموافقة الطبع ، فكسب له حسنة لأنه رجح جدّه في الامتناع وهمه به على همه بالفعل ، وأن تعوق الفعل بعائق أو تركه بعذر لا خوفاً من الله تعالى كسب عليه سيئة ، فإن همه فعل من القلب اختيارى .

والدليل على هذا التفصيل ما روى في الصحيح^(١) مفصلاً في لفظ الحديث ، قال رسول الله ﷺ : قالت الملائكة عليهم السلام : رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة — وهو أبصر به — فقال : ارقبوه ، فإن هو عملها فاكتبوها له بمثلها ، وإن تركها فاكتبوها له حسنة ، إنما تركها من جرأ^(٢) . وحيث قال : فإن لم يعملها ، أراد بها تركها لله ، فأما إذا عزم على فاحشة فتعذرت عليه بسبب أو غفلة فكيف تكتب له حسنة ؟ .

وقد قال ﷺ : إنما يحشر الناس على نياتهم^(٣) . ونحن نعلم أن من عزم ليلاً على أن يصبح ليقول مسلماً ، أو يزنى بامرأة ، فمات تلك الليلة ، مات مصرّاً ، ويحشر على نيته ، وقد هم بسيئة ولم يعملها .

والدليل القاطع فيه ما روى عن النبي ﷺ أنه قال : إذا التقى المسلمان بسيئتهما فالقاتل والمقتول في النار ، فقيل : يا رسول الله ، هذا القاتل ، فما بال المقتول ؟

(١) هو صحيح مسلم .

(٢) رواه مسلم من حديث أبي هريرة . من جرأ : من أجل .

(٣) أخرجه ابن ماجه من حديث جابر ومن حديث أبي هريرة وإسنادهما حسن ، ومسلم من حديث عائشة ، وله من حديث أبي سلمة .

قال : لأنه أراد قتل صاحبه^(١) . وهذا نص في أنه صار بمجرد الإرادة من أهل النار مع أنه قتل مظلوما .

فكيف يظن أن الله لا يؤاخذ بالنية والهم ؟ . بل كل هم دخل تحت اختيار العبد فهو مؤاخذ به إلا أن يكفره بحسنة ، ونقض العزم بالندم حسنة ، فلذلك كتبت له حسنة ، فأما فوئ المراد بعائق فليس بحسنة .

وأما الخواطر وحديث النفس وهيجان الرغبة فكل ذلك لا يدخل تحت اختيار ، فالْمُواخِذَةُ به تكليف ما لا يطاق ، ولذلك لما نزل قوله تعالى : وَإِنْ تُبْشِرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُنْهَضُوا يُحَايِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ^(٢) — جاء ناس من الصحابة إلى رسول الله ﷺ وقالوا : كلفنا ما لا نطيق ، إن أحدنا ليحدث نفسه بما لا يحب أن يثبت في قلبه ثم يحاسب بذلك . فقال ﷺ : لعلمكم تقولون كما قالت اليهود سمعنا وعصينا ، قولوا سمعنا وأطعنا . فقالوا : سمعنا وأطعنا^(٣) . فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْفَرْجَ بَعْدَ سُنَّةٍ بِقَوْلِهِ : لَا يَكْلَفُ اللَّهُ تَنْفُسًا إِلَّا وُسْعَهَا^(٤) ، فظهر به أن كل ما لا يدخل تحت الوسع من أعمال القلب هو الذي لا يؤاخذ به .

فهذا هو كشف الغطاء عن هذا الالتباس .

وكل من يظن أن كل ما يجري على القلب يسمى حديث النفس ، ولم يفرق بين هذه الأقسام الثلاثة فلا بد وأن يغلط ، وكيف لا يؤاخذ بأعمال القلب من الكبير والعجب والرياء والنفاق والحسد وجملة الحباث من أعمال القلب ؟ .

بل السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسعولا . أى ما يدخل تحت الاختيار ، فلو وقع البصر بغير اختيار على غير ذى محرم لم يؤاخذ به ، فإن أتبعها نظرة ثانية كان مؤاخذا به لأنه غتار . فكلنا خواطر القلب تجري هذا الجرى ، بل القلب أولى بمؤاخذته لأنه الأصل .

قال رسول الله ﷺ : التقوى ههنا وأشار إلى القلب^(٥) .

(١) مطلق عليه من حديث أبي بكر . (٢) سورة البقرة (٢٨٤) .

(٣) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وابن عباس .

(٤) سورة البقرة (٢٨٦) . (٥) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة .

وقال الله تعالى : لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم^(١) .
 وقال ﷺ : الائم حواز القلوب^(٢) . وقال : البر ما اطمأن إليه القلب ، وإن
 افترق وأفترق^(٣) . حتى إننا نقول إذا حكم القلب المفتى بإيجاب شيء وكان مغفلًا
 فيه ، صار مثابا عليه ، بل من قد ظن أنه تطهر فعليه أن يصلي ، فإن صلى ثم تذكر
 أنه لم يتوضأ كان له ثواب بفعله ، فإن تذكر ثم تركه كان معاقبا عليه .
 ومن وجد على فراشه امرأة فظن أنها زوجته لم يمص بوطقتها ، وإن كانت أجنبية ،
 فإن ظن أنها أجنبية ثم وطئها عصي بوطقتها وإن كانت زوجته . وكل ذلك نظر
 إلى القلب دون الجوارح

(١) سورة الحج (٣٧) .

(٢) أخرجه البيهقي في (شعب الإيمان) من حديث ابن مسعود ، ورواه الملقن في مسنده موقوفا عليه وفي
 موضع آخر (حرّاز) بمعنى تارك الأثر فيها .

(٣) أخرجه الطبراني من حديث أبي ثعلبة ، ولأحمد نحوه من حديث وابصة .

ربح المهلكات

الكتاب الثالث : رياضة النفس

وفيه أربعة أبواب :

الباب الثاني

بيان تفصيل الطريق إلى تهذيب الأخلاق

قد عرفت من قبل أن الاعتدال في الأخلاق هو صحة النفس ، والميل عن الاعتدال سقم ومرض فيها .

كما أن الاعتدال في مزاج البدن هو صحة له ، والميل عن الاعتدال مرض فيه ، فليتناخذ البدن مثلاً : فنقول : مثال علاج النفس في علاجها بمحو الرذائل والأخلاق الرديئة عنها ، وجلب الفضائل والأخلاق الجميلة اليها مثال البدن في علاجه بمحو العلل عنه وكسب الصحة له وجلبها اليه ، وكما أن أصل المزاج الاعتدال ، وإنما تعثرى المعدة المضرة بعوارض الأغذية والأهوية والأحوال ، فكذلك كل مولود يولد معتدلاً صحيح الفطرة ، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه^(١) — أى بالاعتناء والتعليم تكتسب الرذائل — وكما أن البدن في الابتداء لا يخلق كاملاً ، وإنما يكمل ويقوى بالنشو والتربية والغذاء ، فكذلك النفس تخلق ناقصة قابلة للكمال ، وإنما تكمل بالتربية وتهذيب الأخلاق والتغذية بالعلم . وكما أن البدن إن كان صحيحاً فشأن الطبيب تمهيد القانون الحافظ للصحة ، وإن كان مريضاً فشأنه جلب الصحة

(١) يمجسانه : يعلمانه المجوسية ، وهي عبادة النار .

اليه ، فكذلك النفس منك إن كانت زكية^(١) ظاهرة مهذبة فينبغى أن تسعى لجلب ذلك إليها .

وكما أن العلة المغيرة لاعتدال البدن ، الموجبة للمرض لا تعالج إلا بضدها ، فإن كانت من حرارة فبالبرودة ، وإن كانت من برودة فبالحرارة ، فكذلك الرذيلة التي هي مرض القلب علاجها بضدها .

فيعالج مرض الجهل بالتعليم ، ومرض البخل بالتسخي ، ومرض الكبر بالتواضع ، ومرض الشره بالكف عن المشتبهى تكلفا .

وكما أنه لا بد من الاحتمال لمرارة الدواء وشدة الصبر على المشتبهيات لعلاج الأبدان المريضة ، فكذلك لا بد من احتمال مرارة المجاهدة والصبر لمداواة مرض القلب بل أولى . فإن مرض البدن يخلص منه بالموت ومرض القلب والعياذ بالله تعالى مرض يدوم بعد الموت أبد الآباد ، وكما أن كل مبرد لا يصلح لعله سببها الحرارة إلا إذا كان على حد مخصوص — ويختلف ذلك بالشدة والضعف والدوام وعدمه وبالكثرة والقلّة — ولابد له من معيار يعرف به مقدار النافع منه ، فإنه إن لم يحفظ معياره زاد الفساد — فكذلك النفااض التي تعالج بها الأخلاق لا بد له من معيار . وكما أن معيار الدواء مأخوذ من عيار العلة حتى إن الطبيب لا يعالج ما لم يعرف أن العلة من حرارة أو برودة ، فإن كانت من حرارة فيعرف درجتها أي ضعيفة أم قوية ؟ فإذا عرف ذلك التفت إلى أحوال البدن وأحوال الزمان ، وصناعة المريض وسنه وسائر أحواله ، ثم يعالج بحسبها .

فكذلك الشيخ المتبوع الذي يطيب نفوس المريدين ، ويعالج قلوب المسترشدين ، ينبغي أن لا يهجم عليهم بالرياضة والتكاليف في فن مخصوص ، وفي طريق مخصوص ما لم يعرف أخلاقهم وأمراضهم . وكما أن الطبيب لو عالج جميع الأمراض بعلاج واحد قتل أكثرهم ، فكذلك الشيخ لو أشار على المريدين بنمط واحد من الرياضة أهلكهم وأمات قلوبهم .

(١) زكية : نقية صافية .

بل ينبغي أن ينظر في مرض المريد وفي حاله وسنه ومزاجه وما تحمله بنيتة من الرياضة ، وينى على رياضته . فإن كان المريد مبتدئا جاهلا بمحدود الشرع فيعلمه أولا الطهارة والصلاة وظواهر العبادات ، وإن كان مشغولا بمال حرام أو مقارفا معصية فيأمره أولا بتركها ، فإذا تزين ظاهره بالعبادات وطهر عن المعاصي الظاهرة جوارحه نظر بقرائن الأحوال إلى باطنه ليتفطن لأخلاقه وأمراض قلبه .

فإن رأى معه مالا فاضلا عن قدر ضرورته أخذه منه وصرفه على الخيرات ، وفرغ قلبه منه حتى لا يلتفت إليه ، وإن رأى الرعونة والكبر وعزة النفس غالبية عليه ، فيأمره أن يخرج للأسواق للكدية^(١) والسؤال ، فإن عزة النفس والرياسة لا تنكسر إلا بالذل ، ولاذل أعظم من ذل السؤال ، فيكلفه المواظبة على ذلك مدة حتى ينكسر كبره وعز نفسه ، فإن الكبر من الأمراض المهلكة ، وكذلك الرعونة^(٢) . وأن رأى الغالب عليه النظافة في البدن والثياب ورأى قلبه مائلا إلى ذلك فرحا به ملتفتا إليه استخدمه في تعهد بيت الماء وتنظيفه وكس المواضع القدرة ، وملازمة المطبخ ومواضع الدخان حتى تتشوش عليه رعونته في النظافة . فإن الذين ينظفون ثيابهم ويزينونها ويطلبون المرقعات النظيفة ، والسجادات الملونة لا فرق بينهم وبين العروس التي تزين نفسها طوال النهار ، فلا فرق بين أن يعبد الإنسان نفسه أو يعبد صنما ، فمهما عبد غير الله تعالى فقد حجب عن الله . ومن راعى في ثوبته شيئا سوى كونه حلالا وطاهرا مراعاة أن يلتفت إليها قلبه فهو مشغول بنفسه .

ومن لطائف الرياضة إذا كان المريد لا يسخو بترك الرعونة رأسا أو بترك صفة أخرى ولم يسمح بضدها دفعة ، فينبغي أن ينقله من الخلق المذموم إلى خلق مذموم آخر أخف منه كالذى يغسل الدم بالبول ، ثم يغسل البول بالماء ، إذا كان الماء لا يزيل الدم . كما يرغب الصبي في المكعب باللعب بالكرة والصولجان وما أشبهه ، ثم ينقل من اللعب إلى الزينة وفاخر الثياب ، ثم ينقل من ذلك بالترغيب في الرياسة وطلب الجاه ، ثم ينقل من الجاه بالترغيب في الآخرة .

(١) الكدية : حرفة السائل للخبز .

(٢) الرعونة : (عند الصوفية) الوقوف مع حظوظ النفس ، ومقتضى طباعها .

فكذلك من لم تسمح نفسه بترك الجاه دفعة فليقل إلى جاه أخف منه ، وكذلك سائر الصفات .

وكذلك إذا رأى شره الطعام غالبا عليه ألزمه الصوم وتقليل الطعام ، ثم يكلفه أن يبيء الأطعمة اللذيذة ويقدمها إلى غيره ، وهو لا يأكل منها حتى يقوى بذلك نفسه فيعود الصبر وينكسر شرهه . فلا علاج في مبدأ الإرادة أنفع من الجوع . وإن رأى الغضب غالبا عليه ألزمه الحلم والسكوت ، وسلط عليه من يصحبه ممن فيه سوء الخلق ، ويلزمه خدمة من ساء خلقه حتى يمرن نفسه على الاحتمال معه . كما حكي عن بعضهم أنه كان يعود نفسه الحلم ويزيل عن نفسه شدة الغضب ، فكان يستأجر من يشتبه على ملاء من الناس ، ويكلف نفسه الصبر ، ويكظم غيظه ، حتى صار الحلم عادة له بحيث كان يضرب به المثل .

وبعضهم كان يستشعر في نفسه الجبن وضعف القلب ، فأراد أن يحصل لنفسه خلق الشجاعة ، فكان يركب البحر في الشتاء عند اضطراب الأمواج . وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طوال الليل على نصبة واحدة^(١) .

وبعض الشيوخ في إبتداء إرادته كان يكسل عن القيام فألزم نفسه القيام على رأسه طول الليل ليسمح بالقيام على الرجل عن طوع .

وعالج بعضهم حب المال بأن باع جميع ماله ورمى به في البحر ، إذ خاف من تفرقه على الناس رجوة الجود والرياء والبذل .

فهذه أمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب ، وليس غرضنا ذكر دواء كل مرض — فإن ذلك سيأتى في بقية الكتاب .

ولمّا غرضنا الآن التنبيه على أن الطريق الكلى فيه سلوك مسلك المضاد لكل ما تنهوا النفس وتميل إليه ، وقد جمع الله تعالى ذلك كله في كتابه العزيز في كلمة واحدة فقال تعالى : وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَبَّ النُّفْسَ غَنَ الْهَوَىٰ فِإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ^(٢) .

(١) ما يسمى بريضة الوجد .

(٢) سورة النازعات (٤٠) و (٤١)

والأصل المهم في المجاهدة الوفاء بالعزم ، فإذا عزم على ترك شهوة فقد تيسرت أسبابها ، ويكون ذلك ابتلاء من الله تعالى واختباراً . فينبغى أن يصبر ويستمر ، فإنه إن عود نفسه ترك العزم ألفت ذلك ، ففسدت ، وإذا اتفق مع نقص العزم فينبغى أن يلزم نفسه عقوبة عليه — كما ذكرنا في معاقبة النفس في كتاب المحاسبة والمراقبة . وإذا لم يخوف نفسه بعقوبة غلبته ، وحسنت عنده تناول الشهوة ، فتفسد بها الرياضة بالكلية .

الباب الرابع

بيان الطريق في رياضة الصبيان في أول نشوئهم ووجه تأديبهم وتحسين أخلاقهم .

اعلم أن الطريق في رياضة الصبيان من أهم الأمور وأوكدها^(١) ، والصبي أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية عن كل نقش ، وهو قابل لكل ما نقش ، ومائل إلى كل ما يمال به إليه ، فإن عود الخير وعلمه نشأ عليه ، وسعد في الدنيا والآخرة ، وشاركه في ثوابه أبوه وكل معلم له ومؤدب ، وإن عود الشر وأهل إهمال البهائم شقى وهلك ، وكان الوزر في رقبة القيم عليه والولى له . وقد قال الله عز وجل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا^(٢) . ومهما كان الأب يصونه عن نار الدنيا فبأن يصونه عن نار الآخرة أولى .

وصيائته بأن يؤدبه ويهذبه ، ويعلمه محاسن الأخلاق ، ولا يعود التنعيم ، ولا يجيب إليه الزينة والرفاهية فيضيع عمره في طلبها إذا كبر ، فيهلك هلاك الأبد . بل ينبغى أن يراقبه من أول أمره فلا يستعمل في حضائته وإرضاعه إلا امرأة متدينة تأكل الحلال ، فإن اللبن الحاصل من الحرام لا بركة فيه ، فإذا وقع عليه نشو الصبي

(١) لوكد : أوثق وأحكم وأشد .

(٢) سورة التحريم (٦) .

انعجنت طيبته من الخبيث فيميل طبعه الى ما يناسب الخباثت . ومهما رأى فيه مخايل
القيصر فينبغي أن يحسن مراقبته ، وأول ذلك ظهور أوائل الحياء ، فإنه إذا كان يحتشم
ويستحيى ويترك بعض الأفعال فليس ذلك إلا لإشراق نور العقل فيه . حتى يرى
بعض الأشياء قبيحا ومخالفا للبعض فصار يستحي من شيء دون شيء ، وهذه هدية
من الله تعالى وبشارة تدل على اعتدال الأخلاق ، وصفاء القلب ، وهو مبشر بكمال
العقل عند البلوغ .

فالصبي المستحي لا ينبغي أن يهمل ، بل يستعان على تأديبه بحيائه أو تمييزه .
وأول ما يغلب عليه من الصفات شره الطعام فينبغي أن يؤدب فيه ، مثل أن
لا يأخذ الطعام إلا يمينه ، وأن يقول باسم الله عند أخذه ، وأن يأكل مما يليه ،
وأن لا يبادر إلى الطعام قبل غيره ، وأن لا يحدق النظر إليه ولا إلى من يأكل ، وأن
يسرع في الأكل ، وأن يجيد المضغ ، وأن لا يوالى بين اللقم ، ولا يملطخ يده
ولا ثوبه ، وأن يعوّد الخبز القفار في بعض الأوقات حتى لا يصير يبحث يرى الأدم
حتما ، ويقبح عنده ككرة الأكل ، ويمدح عنده الصبي قليل الأكل ، وأن يحب إليه
الإيثار بالطعام وقلة المبالاة به ، والقناعة بالطعام الخشن ، أى طعام كان .

وأن يحب إليه الثياب البيض دون الملون والإبريسم^(١) ، ويقرر عنده أن ذلك شأن
النساء والمختئين ، وأن الرجال يستكفون منه ، ويكرر ذلك عليه ، ومهما رأى على
صبي ثوبا من إبريسم أو ملون فينبغي أن يستنكره ويذمه ، ويحفظ الصبي عن
الصبيان الذين عودوا التنعم والرفاهية ولبس الثياب الفاخرة ، وعن مخالطة كل من
يسمعه أو يرضه فيه .

فإن الصبي مهما أهمل في ابتداء نشوه عرج في الأغلب ردى الأخلاق كذاها
حسودا سروقا تاما لحوجا ذا فضول وضحك وكيد ومجانة ، وإنما يحفظ عن جميع
ذلك بحسن التأديب ، ثم يشغل في المكتب فيتعلم القرآن وأحاديث الأخبار وحكايات
الأبرار وأحوالهم لينفرس في نفسه حب الصالحين . ويحفظ من الأشعار التي فيها

(١) الإبريسم : أحسن الحرير .

ذكر العشق وأهله . ويحفظ من مخالطة الأدباء الذين يزعمون أن ذلك من الظرف
ورقة الطبع ، فإن ذلك يغرس في قلوب الصبيان بذر الفساد .

ثم مهما ظهر من الصبي خلق جميل وفعل محمود فينبغي أن يكرم عليه ويجازى
عليه بما يفرح به ويمدح بين أظهر الناس ، فإن غافل ذلك في بعض الأحوال مرة
واحدة فينبغي أن يتغافل عنه ، ولا يبتك سره ويكاشفه ولا يظهر له أنه يتصور أن
يتجاسر أحد على مثله ، ولا سيما إذا ستره الصبي واجتهد في إخفائه ، فإن إظهار
ذلك عليه ربما يفيد حسرة حتى لا يتألى بالمكاشفة ، فعند ذلك إن عاد ثانيا فينبغي
أن يعاتب سرا ويعظم الأمر فيه ، ويقال له : إياك أن تعود بعد ذلك لمثل هذا وأن
يطلع عليك في مثل هذا فتفتضح بين الناس .

ولا تكثر القول عليه بالعتاب في كل حين فإنه يهون عليه سماع الملامة وركوب
القبائح ويسقط وقع الكلام من قلبه .

وليكن الأب حافظا هيئة الكلام معه فلا يوجّهه إلا أحيانا ، والأم تحوّه بالأب
وترجره عن القبايح وينهى أن يمنع منه النوم نهارا فإنه يورثه الكسل ، ولا يمنع منه
ليلا ، ولكن يمنع الفرش الوطيفة حتى تتصلب أعضاؤه ، ولا يسمن بدهنه فلا يصبر
عن التمتع ، بل يعود الحشونة في الفرش والملبس والمطعم . وينهى أن يمنع من كل
ما يفعله في خفية فإنه لا يخفيه الا ويعتقد أنه قبيح ، فإذا ترك تعود فعل القبيح .
ويعود في بعض النهار المشى والحركة والرياضة حتى لا يغلب عليه الكسل ،
ويعود ألا يكشف أطرافه ، ولا يسرع المشى ، ولا يرعى يديه بل يضمهما إلى
صدره .

ويمنع من أن يفتخر على أقرانه بشيء مما يملكه والده أو بشيء من مطاعمه
وملابسه أو لوحه ودواته بل يعود التواضع والإكرام لكل من عاشره ، والتلطف
في الكلام معهم . ويمنع من أن يأخذ من الصبيان شيئا بدا له حشمة إن كان من

أولاد المحتشمين ، بل يعلم أن الرفعة في الإعطاء لا في الأخذ ، وأن الأخذ لؤم وخسة ودناءة ، وإن كان من أولاد الفقراء فليعلم أن الطمع والأخذ مهانة وذلة وأن ذلك ذأب الكلب فإنه يصبص^(١) في انتظار لقمة والطمع فيها .

وبالجملة يُقَبِّح إلى الصبيان حب الذهب والفضة والطمع فيهما ويحذر منهما أكثر مما يحذر من الحيات والمقارب ، فإن آفة حب الذهب والفضة والطمع فيهما أضر من آفة السموم على الصبيان بل على الأكابر أيضا ، وينبغي أن يعود أن لا يصبص في مجلسه ولا يتمخط ولا يتشاءب بمحضرة غيره ، ولا يستدبر غيره ، ولا يضع رجلا على رجل ، ولا يضع كفه تحت ذقنه ، ولا يعمد رأسه بساعده ، فإن ذلك دليل الكسل . ويعلم كيفية الجلوس ، ويمنع كثرة الكلام ، ويبين له أن ذلك يدل على الوقاحة ، وأنه فعل أبناء اللعام ، ويمنع الهمين^(٢) رأساً — صادقاً كان أم كاذباً — حتى لا يعتاد ذلك في الصغر ، ويمنع أن يتدب بالكلام ، ويعود ألا يتكلم إلا جواباً وبقدر السؤال ، وأن يحسن الاستماع مهما تكلم غيره ممن هو أكبر منه سناً ، وأن يقوم لمن فوقه ويوسع له المكان ويجلس بين يديه . ويمنع من لغو^(٣) الكلام وفحشه ، ومن اللعن والسب ، ومن مخالطة من يجري على لسانه شيء من ذلك ، فإن ذلك يسرى لا محالة من القراء السوء .

وأصل تأديب الصبيان الحفظ من قراء السوء .

وينبغي إذا ضربه المعلم أن لا يكثر الصراخ والشغب ، ولا يستشفع بأحد ، بل يصبر ويذكر. له أن ذلك ذأب الشجعان والرجال ، وأن كثرة الصراخ ذأب الممالك والنسوان .

وينبغي أن يؤذن له بعد الانصراف من الكتاب أن يلعب لعباً جميلاً يستريح إليه من تعب المكتبة بحيث لا يتعب في اللعب ، فإن منع الصبي من اللعب وارهاقه

(١) يصبص : يهرك الكلب ذنبه طمعا أو ملقا .

(٢) الهمين : الخلف والقس .

(٣) اللغو : القول الباطل .

إلى التعلم دائما يميت قلبه ، ويبطل ذكائه ، وينقص عليه العيش ، حتى يطلب الحيلة في الخلاص منه رأسا .

وينبغي أن يعلم طاعة والديه ومعلمه ومؤدبه ، ومن هو أكبر منه سنا من قريب وأجنبي ، وأن ينظر إليهم بعين الجلالة والتعظيم ، وأن يترك اللعب بين أيديهم .
ومهما بلغ سن التمييز فينبغي أن لا يسامح في ترك الطهارة والصلاة ، ويؤمر بالصوم في بعض أيام رمضان ، ويجنب لبس الديباغ^(١) والحرير والذهب ويعلم كل ما يحتاج إليه من حدود الشرع.....

(١) الديباغ : صنف من الحرير الخالص .

وبع المهلكات

الكتاب الثالث :

كسر الشهوتين

وفيه أربعة أبواب :

الباب الأول

بيان فوائد الجوع وآفات الشبع

قال رسول الله ﷺ : جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش فإن الأجر في ذلك^(١) . ولعلك تقول : هذا الفضل العظيم للجوع أين هو ؟ وما سببه ؟ وليس فيه إلا إيلام المعدة ومقاساة الأذى .. فإن كان كذلك فينبغي أن يعظم الأجر في كل ما يتأذى به الإنسان من ضربه لنفسه ، وقطعه للحمة ، وتناوله الأشياء المكروهة وما يجرى مجراه .

فاعلم أن هذا يضاهي قول من شرب دواء فانتفع به ، وظن أن منفعته لكراهة الدواء ومرارته ، فأخذ يتناول كل ما يكرهه من المذاق وهو غلط . بل نفعه في خاصية في الدواء ، وليس كونه شراً . وإنما يقف على تلك الخاصية الأطباء ، فكذلك لا يقف على علة نفع الجوع إلا سمامرة العلماء ، ومن جوع نفسه مصداق لما جاء في الشرع من مدح الجوع ، انتفع به وإن لم يعرف علة المنفعة ، كما أن من شرب

(١) لا أصل له .

الدواء انتفع به وإن لم يعلم علة كونه نافعا . ولكننا نشرح لك ذلك إن أردت أن ترتقى من درجة الإيمان إلى درجة العلم .

قال تعالى : يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ^(١) .
فنقول في الجوع عشر فوائد :

الفائدة الأولى :

صفاء القلب ، وإيقاد العزيمة ، وإنفاذ البصيرة ، فإن الشيع يورث البلادة ، ويعمي القلب ، ويكثر البخار في الدماغ ، شبه السكر حتى يحتوى على معادن الفكر ، فيثقل القلب بسببه عن الجريان في الأفكار ، وعن سرعة الإدراك ، بل الصبي إذا أكثر الأكل بطل حفظه ، وفسد ذهنه ، وصار بطيء الفهم والإدراك .
وقال أبو سليمان الداراني : " عليك بالجوع فإنه مثله النفس ، ورقة القلب ، وهو يورث العلم السماوي " .

وقال ﷺ : أحيوا قلوبكم بقلة الضحك ، وقلة الشبع ، وطهروها بالجوع تصفو وترقى^(٢) . ويقال : مثل الجوع مثل الرعد ، ومثل القناعة مثل السحاب ، والحكمة كالطهر .

وقال النبي ﷺ : من أجاج بطنه عظمت فكرته زرعن قلبه^(٣) .
وقال ابن عباس : قال النبي ﷺ : من شبع ونام قسا قلبه ، ثم قال : لكل شيء زكاة ، وزكاة البدن الجوع^(٤) .
وقال الشبلي : ما جعت لله يوما ، إلا رأيت بابا مفتوحا من الحكمة والعبرة ما رأيته قط .

وليس يخفى أن غاية المقصود من العبادات الفكر الموصل إلى المعرفة والاستبصار بحقائق الحق ، والشيع يمنع منه ، والجوع يفتح بابه ، والمعرفة باب من أبواب الجنة ، فبالجوع أن تكون ملازمة الجوع قرعا لباب الجنة .

(١) سورة المجادلة (١١) . (٢) لا أصل له .

(٣) لا أصل له . (٤) أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة .

ولهذا قال لقمان لابنه : يا بني ، إذا امتلأت المعدة ، نامت الفكرة ، وخرست الحكمة ، وقعدت الأعضاء عن العبادة .

وقال أبو يزيد البسطامي : الجوع سحاب ، فإذا جاع العبد أمطر القلب حكمة .

وقال النبي ﷺ : نور الحكمة الجوع ، والتباعد من الله عز وجل الشبع ، والقربة من الله عز وجل حب المساكين والدينو منهم (١) .

لا تشبعوا ، فتلطفوا نور الحكمة من قلوبكم ، ومن بات في خفة من الطعام بات الحور حوله حتى يصبح .

الفائدة الثانية :

رقة القلب وصفائه ، الذي به يتبأ لأدراك لذة المثابة ، والتأثر بالذكر ، فكم من ذكر يجرى على اللسان مع حضور القلب ، ولكن القلب لا يلتذ به ولا يتأثر حتى كأنه بينه وبينه حجاباً من قسوة القلب ، وقد يرق في بعض الأحوال فيعظم تأثره بالذكر وتلذذه بالمناجاة ، وخلو المعدة هو السبب الأظهر فيه .

وقال أبو سليمان الداراني : أحلى ما تكون إلى العبادة إذا التصق ظهري ببطني .

وقال الجنيد : يجعل أحدهم بينه وبين صدره غلالة من الطعام ، ويريد أن يجد حلالة المناجاة .

وقال أبو سليمان : إذا جاع القلب وعطش ، صبا ورق ، وإذا شبع عمى وغلظ ، فإن تأثر القلب بلذة المناجاة أمر وراء تيسير الفكر واقتناص المعرفة ، وهي فائدة ثانية .

الفائدة الثالثة :

الانكسار والذل وزوال البطر والفرح والأشر (٢) الذي هو مبدأ الطفيلان والغفلة عن الله تعالى . فلا تنكسر النفس ولا تدل بشيء كما تدل بالجوع ، فعندما تسكن لربها وتخشع له وتقف على عجزها وذلها إذا ضعفت منها ، وضاعت حيلتها بلقيمة

(١) ذكره أبو منصور الذهلي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة .

(٢) الأشر : البطر والاستكبار .

طعام فاتتها ، وأظلمت عليها الدنيا بشربة ماء تأخرت عنها ، وما لم يشاهد الإنسان ذل نفسه وعجزه لا يرى عزة مولاه ولا قهره ، وإنما سعادته أن يكون دائما مشاهدا نفسه بعين الذل والعجز ، ومولاه بعين العز والقدرة والقهر ، فليكن دائما جائعا مضطرا إلى مولاه مشاهداً للاضطراب بالذوق ، ولأجل ذلك لما عرضت الدنيا وخزائنها على النبي ﷺ ، قال : لا بل أجوع يوما وأشبع يوما ، فإذا جعت صبرت وتضرعت ، وإذا شبعت شكرت^(١) . أو كما قال : فالبطن والفرج باب من أبواب النار ، وأصله الشيع .

والذل والانكسار باب من أبواب الجنة ، وأصله الجوع . ومن أغلق بابا من أبواب النار فتح بابا من أبواب الجنة بالضرورة ، لأنهما متقابلان كالشرق والغرب ، فالقرب من أحدهما بعد عن الآخر .

الفائدة الرابعة :

أن لا ينسى بلاء الله وعذابه ، ولا ينسى أهل البلاء ، فإن الشيعان ينسى الجائع ، وينسى الجرع ، والمبد الفطن لا يشاهد بلاء من غيره ، إلا ويتذكر بلاء الآخرة . فيذكر من عطشه عطش الخلق في عرصات القيامة ، ومن جوعه جوع أهل النار ، حتى إنهم ليجوعون فيطعمون الضريع^(٢) والزقوم^(٣) ويسقون الفساق^(٤) والمهل^(٥) . فلا ينبغي أن يغيب عن العبد عذاب الآخرة وآلامها ، فإنه هو الذي يبيح الخوف . فمن لم يكن في ذلة ولا علة ولا قلة وبلاء نسي عذاب الآخرة ولم يتمثل في نفسه ، ولم يغل على قلبه ، فينبغي أن يكون العبد في مقاساة بلاء أو مشاهدة بلاء ، وأولى ما يقاسيه من البلاء الجوع ، فإن فيه فوائد جملة سوى تذكر عذاب الآخرة .

وهذا أحد الأسباب الذي اقتضى اختصاص البلاء بالأنبياء والأولياء والأمثل فالأمثل .

(١) رواه الترمذى .

(٢) الضريع : السلاء ، وكذلك النبات الشائك المسمى بالعوسج .

(٣) الزقوم : شجرة مرة كريهة الرائحة ثمراها طعام أهل النار . وهناك شجرة كلها أشواك تنبت في صحراء السعودية يطلقون عليها اسم الزقوم .

(٤) الفساق : ما يسيل من جلود أهل النار وصيدهم .

(٥) المهل : المعدن المذاب كالفضة والحديد وكذلك القطران الرقيق ، وكذلك القيح .

ولذلك قيل ليوسف عليه السلام : لم تجوع وفي يدك خزائن الأرض ؟ فقال : أخاف أن أشبع فأُنسى الجائع . فذكر الجائعين والمحتاجين إحدى فوائد الجوع ، فإن ذلك يدعو إلى الرحمة والإطعام والشفقة على خلق الله عز وجل ، والشبعان في غفلة عن ألم الجائع .

الفائدة الخامسة :

وهي من أكبر الفوائد : كسر شهوات المعاصي كلها ، والاستيلاء على النفس الأمارة بالسوء ، فإن منشأ المعاصي كلها الشهوات والقوى ، ومادة القوى والشهوات لا محالة الأطعمة ، فتقليلها يضعف كل شهوة وقوة .

ولما السعادة كلها في أن يملك الرجل نفسه ، والشقاوة في أن تملكه نفسه ، وكما أنك لا تملك الدابة الجموح^(١) الا بضعف الجوع ، فإذا شَبِعَتْ قُوَّتُ وَشَرَدَتْ وَجَمَحَتْ . فكذاك النفس .

كما قيل لبعضهم : ما بالك مع كبرك لا تتعهد بدنك وقد انتهت ؟ فقال : لأنه سريع المرح ، فاحش الأثر ، فأخاف أن يجمع في فيورطني ، فلأن أحمله على الشدائد أحب إلي من أن يحملني على الفواحش .

وقال ذو النون : ما شبت قط إلا عصيت أو هممت بمعصية .

وقالت عائشة رضی الله عنها : أول بدعة بعد رسول الله ﷺ : الشبع .

الفائدة السادسة :

تيسير المواظبة على العبادة ، فإن الأكل يمنع من كثرة العبادات لأنه يحتاج إلى زمان يشتغل فيه بالأكل ، وربما يحتاج إلى زمان في شراء الطعام وطبخه ، ثم يحتاج إلى غسل اليد والحلال ، ثم يكثر ترداده على بيت الماء لكثرة شربه .

والأوقات المصروفة إلى هذا لو صرفها إلى الذكر والمناجاة وسائر العبادات لكثير ربحه .

قال السري : رأيت مع علي الجرجاني سويقاً^(٢) يستف منه فقلت : ما حملك على

(١) الجموح : النافرة .

(٢) السويق : منقوع القمح والشعير .

هذا ؟ قال : إني حسبت ما بين المضغ إلى الاستفاف سبعين تسييعة ، فما مضغت الحبز منذ أربعين سنة .

فانظر كيف أشفق على وقته ولم يضعه في المضغ . وكل نفس من العمر جوهرة نفيسة لا قيمة لها ، فينبغي أن يستوفي منه خزانة باقية في الآخرة لا آخر لها ، وذلك بصرفه إلى ذكر الله وطاعته .

ومن جملة ما يتعلز بكثرة الأكل الدوام على الطهارة ، وملازمة المسجد ، فإنه يحتاج إلى الخروج لكثرة شرب الماء وإراسته .

ومن جملة الصوم ، فإنه يتيسر لمن تعود الجوع ، فالصوم ودوام الاعتكاف ودوام الطهارة وصرف أوقات شغله بالأكل وأسبابه إلى العبادة أرباح كثيرة ، وإنما يستحقها الغافلون الذين لم يعرفوا قدر الدين لكن رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها : يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ^(١) .

وقد أشار أبو سليمان الداراني إلى ست آفات من الشيع فقال : من شيع دخل عليه ست آفات :

فقد حلاوة المناجاة ، وتعدر حفظ الحكمة ، وحرمان الشفقة على الخلق لأنه إذا شيع ظن أن الخلق كلهم شيع ، وثقل العبادة ، وزيادة الشهوات ، وأن سائر المؤمنين يدورون حول المساجد ، والشباع يدورون حول المزابل .

الفائدة الثامنة :

يستفيد من قلة الطعام صحة البدن ودفع الأمراض ، فإن سببها كثرة الأكل ، وحصول فضلة الأخلاط في المعدة والعروق .

ثم المرض يمنع من العبادات ويشوش القلب ، ويمنع من الذكر والفكر ، وينغص العيش ، ويحوج إلى القصد والحجامة والدواء والطبيب ، وكل ذلك يحتاج إلى مؤن ونفقات لا يخلو الإنسان منها بعد التعب عن أنواع من المعاصي ، واقتحام الشهوات ، وفي الجوع ما يمنع ذلك كله .

حكى أن هارون الرشيد جمع أربعة أطباء : هندي ورومي وعراقي وسوادي ، وقال : ليصف كل واحد منكم الدواء الذي لا داء فيه .

(١) سورة الروم (٧) .

فقال الهندي: الدواء الذى لا داء فيه عندى هو الإهليلج الأسود^(١) .

وقال العراقى : هو حب الرشاد الأبيض .

وقال الرومى : هو عندى الماء الحار .

وقال السوادى — وكان أعلمهم —: الإهليلج يغصص المعدة^(٢) ، وهذا داء ،

وحب الرشاد يزلز المعدة وهذا داء ، والماء الحار يرخى المعدة ، وهذا داء . قالوا :

فما عندك ؟

فقال : الدواء الذى لا داء معه عندى أن لا تأكل الأكل حتى تشتهي ، وأن ترفع

يدك عنه وأنت تشتهي .

فقالوا : صدقت .

وذكر لبعض الفلاسفة من أطباء أهل الكتاب قول النبى ﷺ : ثلث للطعام وثلث

للشراب وثلث للنفس^(٣) فتعجب منه وقال : ما سمعت كلاما فى قلة الطعام أحكم

من هذا ، وإنه لكلام حكيم .

وقال ﷺ : البطننة أصل الداء ، والحمية أصل الدواء ، وعودوا كل جسم

ما اعتاد^(٤) . وأظن تعجب الطبيب جرى من هذا الخبر لا من ذاك .

وقال ابن سالم : من أكل خبز الحنطة بأدب ، لم يعتل إلا علة الموت ، قيل :

وما الأدب ؟ قال : تأكل بعد الجوع وترفع بعد الشبع .

وقال بعض أفاضل الأطباء فى ذم الاستكثار : إن أنفع ما أدخل الرجل بطنه

الزمان ، وأضر ما أدخل معدته المالح ، ولأن يقلل الملح خير له من أن يستكثر

الزمان .

وفى الحديث : صوموا تصحوا^(٥) . ففى الصوم والجوع وتقليل الطعام صحة

الأجسام وصحة القلوب من سقم الطغيان والبطر وغيرها ...

(١) الإهليلج : شجر ينبت فى الصين والهند ، ثمرة على هيئة حب الصنوبر .

(٢) يغصص : يجعل فيها مرارة وتلبضا .

(٣) متفق عليه .

(٤) لا أصل له .

(٥) أخرجه الطبرانى فى الأوسط ، وأبو نعيم فى الطب النبوى من حديث أبى هريرة بسند ضعيف .

ربيع المهلكات

الكتاب الرابع :

آفات اللسان

وفيه عشرون آفة :

الآفة الثالثة

الخوض في الباطل

وهو الكلام في المعاصي كحكاية أحوال الناس ومجالس النساء ومقامات الفساق وتنعم الأغنياء ، وتجبر الملوك ، ومراسمهم المذمومة وأحوالهم المكروهة ، فإن كل ذلك مما لا يحل الخوض فيه ، وهو حرام .

وأما الكلام فيما لا يعنى أو أكثر مما يعنى فهو ترك الأولى ولا تحريم فيه . نعم .. من يكثر الكلام فيما لا يعنى لا يؤمن عليه الخوض في الباطل .

وأكثر الناس يتجالسون للتفرج بالحديث ولا يعدو كلامهم التفكه بأعراض الناس ، أو الخوض في الباطل .

وأنواع الباطل لا يمكن حصرها لكثرتها وتفنتها ، فلذلك لا مخلص منها إلا بالاعتصار على ما يعنى من مهمات الدين والدنيا . وفي هذا الجنس تقع كلمات يهلك بها صاحبها وهو يستحققها . فقد قال بلال بن الحارث قال رسول الله ﷺ : إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله

بها رضوانه إلى يوم القيامة . وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة^(١).

وقال النبي ﷺ : إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساء يهوى بها أبعاد من الثريا^(٢) .

وقال أبو هريرة : إن الرجل ليتكلم بالكلمة ما يلقي لها بالا يرفعه الله بها في أعلى الجنة .

وقال ﷺ : أعظم الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضا في الباطل^(٣) .
والله الإشارة بقوله تعالى : وَكُنَّا نُخَوِّضُ مَعَ الْخَائِضِينَ^(٤) ، وبقوله تعالى : فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَاً مِثْلُهُمْ^(٥) .

وقال سلمان : أكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم كلاما في معصية الله .

وقال ابن سيرين : كان رجل من الأنصار يمر بمجلس لهم . فيقول لهم : توضعوا فإن بعض ما تقولون شر من الحديث .

فهذا هو الخوض في الباطل ، وهو وراء ما سيأتي من الغيبة والبهيمة والفحش وغيرها ، بل هو الخوض في ذكر محظورات سبق وجودها ، أو تدبر للتوصل إليها من غير حاجة ذهنية إلى ذكرها . ويدخل فيه أيضا الخوض في حكاية البدع والمذاهب الفاسدة ، وحكاية ما جرى من قتال الصحابة على وجه يوهم الطعن في بعضهم . وكل ذلك باطل ، والخوض فيه خوض في الباطل ، نسأل الله حسن العون بلطفة وكرمه .

(١) أخرجه ابن ماجة والترمذي وقال حسن صحيح .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هريرة عنه حسن ، وللشيخين والترمذي قال : حسن غريب ، والثريا : نجم معروف والتصير كتابة هن الهوى السحيق .

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث قتادة مرسلا ، ورجاله ثقة ، ورواه هو والطبراني موقوفا على ابن مسعود بسند صحيح .

(٤) سورة المائدة (٤٥) .

(٥) سورة النساء (١٤٠) .

الآفة السادسة :

التعذر في الكلام

بالتشديق وتكلف السجع والفصاحة ، والتصنع فيه بالتشبيهات والمقدمات وما جرى به عادة المتفاسحين المدعين للخطابة . وكل ذلك من التصنع المذموم ، ومن التكلف الممقوت الذى قال فيه رسول الله ﷺ : أنا وأتقياء أمتى براءء من التكلف .

وقال رسول الله ﷺ : إن أبغضكم إليّ وأبعدكم مني مجلسا العثرارون والمتفهبون المتشدقون في الكلام^(١).

وقالت فاطمة رضى الله عنها : قال رسول الله ﷺ : شرار أمتي الذين غُفُوا بالنعيم يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتشدقون في الكلام^(٢).
وقال صلى الله عليه وسلم : ألا هلك المتنطعون^(٣) ثلاث مرات . والتنطع هو التعمق والاستقصاء .

وقال عمر رضى الله عنه : شقاشق^(٤) الكلام من شقاشق الشيطان .

وجاء عمر بن سعد بن أبى وقاص إلى أبيه سعد يسأله حاجة ، فتكلم بين يدي حاجته بكلام ، فقال له سعد : ما كنت بمحاجتك بأبعد منها اليوم ، إلى سمعت رسول الله ﷺ يقول : يأتي على الناس زمان يتخللون الكلام بألسنتهم كما تتخلل البقرة الكلاء بلسانها^(٥).

وكأنه أنكر عليه ما قدمه على الكلام من التشبيب والمقدمة المصنوعة المتكلفة .

وهذا أيضا من آفات اللسان ، ويدخل فيه كل سجع متكلف ، وكذلك التفاسيح الخارج عن حد العادة ، وكذلك التكلف بالسجع في المحاورات ، إذ قضى رسول

(١) أخرجه أحمد من حديث أبى لعلبة ، وهو عند الترمذى من حديث جابر وحسنه .

(٢) أخرجه ابن أبى الدنيا والبيهقى في الشعب — التشديق : الذى يلوى شدة بكلام يوضح .

(٣) من حديث ابن مسعود .

(٤) شقاشق : (ج) شقشقة وهي الضجة أو الفتنة أو الثورة في الكلام .

(٥) رواه أحمد من حديث سعد بن أبى وقاص .

الله ﷻ بقرّة في الجنين ، فقال بعض قوم الجاني : كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صباح ولا استهل ؟ ومثل ذلك يُطَلُّ^(١) . فقال : أسجعا كسجع الأعراب^(٢) . وأنكر ذلك لأن أثر التكلف والتصنع بين عليه ، بل ينبغي أن يقتصر في كل شيء على مقصوده .

ومقصود الكلام : التفهيم للغرض ، وما وراء ذلك تصنع مذموم ، ولا يدخل في هذه تحسين ألفاظ الخطابة والتذكير من غير إفراط واغراب . فإن المقصود منها تحريك القلوب وتشويقها وقبضها وبسطها ، فلرئاسة اللفظ تأثير فيه فهو لائق به .
فأما المحاورات التي تجرى لقضاء الحاجات فلا يليق بها السجع والتشديق ، والاشتغال به من التكلف المذموم ، ولا باعث عليه إلا الرياء وإظهار الفصاحة والتميز بالبراعة ، وكل ذلك مذموم يكرهه الشرع ويزجر عنه .

الآفة الحادية عشرة

السخرية والاستهزاء

وهذا محرم مهما كان مؤذيا كما قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا قَوْمٍ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ^(٣) .

ومعنى السخرية الاستهانة والتحقير والتنبيه على العيوب والنقائص على وجه يضحك منه ، وقد يكون ذلك بالهكاكة في الفعل والقول وقد يكون بالإشارة والإيماء ، وإذا كان بحضرة المستهزأ به لم يسم ذلك غيبة ، وفيه معنى الغيبة .

(١) يُطَلُّ ، بالبناء للمجهول : يبلر ، ولادية له .

(٢) أخرجه مسلم من حديث المغيرة بن شعبة وأبي هريرة ، وكذلك عند البخاري .

نكدي : أي نلغ دية القتل ، وقد قضى رسول الله ﷺ ، بأن تكون الدية غرة ، أي عبدا أو أمة .

(٣) سورة الحجرات (١١) .

قالت عائشة رضى الله عنها : حاكيت إنسانا فقال لى النبى ﷺ : والله ما أحب أنى حاكيت إنسانا ولى كذا وكذا^(١) .

وقال ابن عباس فى قوله تعالى : يا وَلِيَّتَنَّا مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا^(٢) . إن الصغرة التبسم بالاستزراء بالمؤمن ، والكبيرة القهقهة بذلك . وهذا إشارة إلى أن الضحك على الناس من جملة الذنوب والكبائر .

وعن عبد الله بن زمة أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ ، وهو يخطب فوعظهم فى ضحكهم من الضرطة فقال : علام يضحك أحدكم مما يفعل^(٣) .

وقال ﷺ : إن المستزيرين بالناس يفتح لأحدهم باب من الجنة فيقال : هلم هلم ، فيجىء بكرهه وهمه ، فإذا أتاه أغلق دونه ، فما يزال كذلك حتى إن الرجل يفتح له الباب فيقال له : هلم هلم ، فلا يأتيه^(٤) .

وقال معاذ بن جبل : قال النبى ﷺ : من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل^(٥) .

وكل هذا يرجع إلى استحقاق الغير ، والضحك عليه استهانة به واستصغارا له . وعليه نيه قوله تعالى : عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ ، أى لا يستحقه استصغاراً ، فلعله خير منه .

وهذا إنما يحرم فى حق من يتأذى به ، فأما من جعل نفسه مسخرة ، وربما فرح من أن يسخر به ، كانت السخرية فى حقه من جملة المزاح — وقد سبق ما يذم منه وما يمدح — وإنما المحرم استصغارا يتأذى به المستزير به لما فيه من التحقير والتهاون . وذلك تارة بأن يضحك على كلامه إذا تحبط فيه ولم ينتظم ، أو على

(١) أخرجه أبو داود والترمذى وصححه .

(٢) سورة الكهف (٤٩) .

(٣) متفق عليه ، والفرطة : الربع للصوت ، والرسول صلوات الله وسلامه عليه يوصى هنا بأدب ربيع يملط العلاقات الأخوية بين الناس .

(٤) أخرجه ابن أبى الدنيا فى الصمت من حديث الحسن مرسلاً .

(٥) أخرجه الترمذى وقال حسن غريب وليس إسناده متصلاً .

أفعاله إذا كانت مشوشة كالضحك على خطئه وعلى صنعه أو على صورته وخلقته إذا كان قصيراً أو ناقصاً لعيب من العيوب .
فالضحك من جميع ذلك داخل في السخرية المنهى عنها .

الآفة الثانية عشرة :

إفشاء السر

وهو منى عنه لما فيه من الإيذاء والتهاون بحق المعارف والأصدقاء ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : إذا حدث الرجل ثم التفت فهي أمانة^(١) .
وقال مطلقاً : الحديث بينكم أمانة^(٢) .
وقال الحسن : إن من الخيانة أن تحدث بسر أخيك .

ويرى أن معاوية رضى الله عنه أسر إلى الوليد بن عتبة حديثه ، فقال لأبيه : يا أبت إن أمير المؤمنين أسر إلّى حديثنا ، وما أراه يطوى عنك ما بسطه إلى غيرك ؟ قال : لا تحدثنى به فإن من كتم السر كان الخيار إليه ، ومن أفشاه كان الخيار عليه . فقال : قلت : يا أبت وإن هذا ليدخل بين الرجل وبين ابنه ؟ فقال : لا والله يا بني ، ولكن ألا تذلل لسانك بأحاديث السر ، قال : فأتيت معاوية فأخبرته ، فقال : يا ولد أعتقك أبوك من رق الخطأ فإنشاء السر خيانة .

وهو حرام إذا كان فيه إضرار ، ولؤم إن لم يكن فيه إضرار ، وقد ذكرنا ما يتعلق بهكتان السر في كتاب آداب الصحبة فأغنى عن الإعادة .

(١) أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث جابر .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث ابن شهاب . مرسل .

الآفة السابعة عشرة :

كلام ذى اللسانين

الذى يتردد بين المتعادين ، ويكلم كل واحد منهما بكلام يوافقه ، وقلما يخلو عنه من يشاهد متعادين ، وذلك عن النفاق .

قال عمار بن ياسر : قال رسول الله ﷺ : من كان له وجهان فى الدنيا كان له لسانان من نار يوم القيامة ^(١).

وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ : تجدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين ، الذى يأتى هؤلاء بحديث ^(٢).

وفى لفظ آخر : الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه .

وقال أبو هريرة : لا ينهى لذى الوجهين أن يكون أمينا عند الله .

وقال مالك بن دينار : قرأت فى التوراة : بطلت الأمانة ، والرجل مع صاحبه بشفتين مختلفتين ، يهلك الله تعالى يوم القيامة كل شفتين مختلفتين .

وقال ﷺ : وأبغض خليقة الله إلى يوم القيامة الكذابون والمستكبرون والذين يكثر البغضاء لإخوانهم فى صدورهم ، فإذا لقوهم تملقوا لهم ، والذين إذا دعوا إلى الله ورسوله كانوا بطلاء ، وإذا دعوا إلى الشيطان وأمره كانوا سراعاء ^(٣) .

وقال ابن مسعود : لا يَكُنْ أَحَدُكُمْ إِمْعَةً . قالوا : وما الإمعة ؟ قال : الذى يجرى مع كل ربح .

واتفقوا على أن ملاقة الإثنين بوجهين نفاق .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب المفرد ، وأبو طهود بسند حسن .

(٢) متفق عليه . ولفظ البخارى (تجد من شر الناس) .

(٣) لا أصل له .

وللنفاق علامات كثيرة ، وهذه في جملتها .

وقد روى أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ مات فلم يصل عليه حذيفة ، فقال له عمر : يموت رجل من أصحاب رسول الله ﷺ : ولم تصل عليه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين إنه منهم . فقال : نشدتك الله ، أنا منهم أم لا ؟ قال : اللهم لا ، ولا أومن منها أحدا بعدك .

فإن قلت : بماذا يصير الرجل ذا لسانين ؟ وما حد ذلك ؟ فأقول : إذا دخل على متعادين وجامل كل واحد منهما ، وكان صادقا فيه ، لم يكن منافقا ولا ذا لسانين . فإن الواحد قد يصادق متعادين ، ولكن صداقة ضعيفة لا تنتهي إلى حد الأخوة . إذ لو تحققت الصداقة لا تقضت معاداة الأعداء . كما ذكرنا في كتاب آداب الصحبة والأخوة .

نعم لو نقل كلام كل واحد منهما إلى الآخر فهو ذو لسانين ، وهو شر من النجاسة ، إذ يصير ثامنا بأن ينقل من أحد الجانبين فقط ، فإذا نقل من الجانبين فهو شر من النمام . وإن لم ينقل كلاما ولكن حسن لكل واحد منهما ما هو عليه من المعادة مع صاحبه فهو ذو لسانين . وكذلك إذا وعد كل واحد منهما بأن ينصره ، وكذلك إذا أثنى على أحدهما ، وكان إذا خرج من عنده يذمه ، فهو ذو لسانين .

بل ينبغي أن يسكت أو يثنى على الحق من المتعادين ، ويثنى عليه في غيبته وفي حضرة وبين يدي علوه .

قيل لابن عمر رضي الله عنهما : إنا ندخل على أمرائنا فنقول القول ، فإذا خرجنا قلنا غيره ، فقال : كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله ﷺ (١) ، وهذا نفاق مهما كان مستغنيا عن الدخول على الأمير وعن الثناء عليه .

فلو استغنى عن الدخول ، ولكن إذا دخل يخاف إن لم يثن — فهو نفاق ، لأنه الذي أحوج نفسه إلى ذلك . فإن كان مستغنيا عن الدخول لو قنع بالقليل وترك المال والجاه ، فدخل لضرورة الجاه والغنى وأثنى — فهو منافق .

(١) أخرجه الطبراني .

وهذا معنى قوله عليه السلام : حب المال والجاه يبتتان النفاق في القلب كما يبت الماء البقل^(١) لأنه يحوج إلى الأمرار وإلى مراعاتهم ومراعاتهم . فأما إذا ابتلى به لضرورة وخاف إن لم يشن فهو معذور ، فإن اتقاء الشر جائز .
قال أبو الدرداء رضي الله عنه : إنا لنكشر^(٢) في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم .
وقالت عائشة رضي الله عنها : استأذن رجل على رسول الله عليه السلام : فقال : ائذنوا له ، فبفس رجل العشيبة هو . ثم لما دخل ألان له القول . فلما خرج قلت : يا رسول الله ، قلت له ما قلت ثم ألتت له القول ؟ فقال : يا عائشة ، إن شر الناس الذي يكرم اتقاء شره^(٣) .

ولكن هذا ورد في الإقبال ، وفي الكشر والتبسم ، فأما الثناء فهو كذب صراح ولا يجوز إلا لضرورة أو إكراه يباح الكذب بمثله — كما ذكرنا في آفة الكذب — بل لا يجوز الثناء ولا التصديق ، ولا تحريك الرأس في معرض التقرير على كلام باطل ، فإن فعل ذلك فهو منافق ، بل ينبغي أن ينكر ، فإن لم يقدر فيسكت بلسانه وينكر بقلبه ..

(١) أخرجه أبو منصور الدهلي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ، إلا أنه قال (المشب) بدل البقل .

(٢) التكشير أظهر الأسنان في الضحك وغیره ، وللمراد هنا : إظهار السرور .

(٣) متفق عليه .

ربيع المهلكات

الكتاب الخامس : ضم الغضب والحقد والحسد

وفيه ثلاثة أبواب :

الباب الأول

فضيلة كظم الغيظ

قال الله تعالى : **وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ** ^(١). وذكر ذلك في معرض المدح .

وقال رسول الله ﷺ : من كف غضبه كف الله عنه عذابه ، ومن اعتذر إلى ربه قبل الله عذره ، ومن خزن لسانه ستر الله عورته ^(٢) .

وقال ﷺ : أشدكم من غلب نفسه عند الغضب ، وأحلمكم من عفا عند

(١) سورة آل عمران (١٣٤) .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط في شعب الإيمان ، واللفظ له من حديث أنس بإسناد ضعيف ، ولا ين أن الدنيا من حديث ابن عمر .

القدر^(١) . وقال عليه السلام : من كظم غيظا ولو شاء أن يمضيه لأمضاه ملأ الله قلبه يوم القيامة رضا . وفي رواية : ملأ الله قلبه أمنا وإيمانا^(٢) .

وقال ابن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما جرع عبد جرعة أعظم أجرا من جرعة غيظ كظمها ابتغاء وجه الله تعالى^(٣) .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما : قال عليه السلام : إن لجهنم بابا لا يدخله إلا من شفى غضبه بمصية الله سبحانه وتعالى .

وقال عليه السلام : ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من جرعة غيظ كظمها عبد ، وما كظمها عبد إلا ملأ الله قلبه إيمانا^(٤) .

وقال عليه السلام : من كظم غيظا وهو قادر على أن ينفذه دعاه الله على رؤوس الخلائق ويخرجه من أي الحور شاء .

الآثار : قال عمر رضي الله عنه : من اتقى الله لم يشف غيظه ، ومن خاف الله لم يفعل ما يشاء ، ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون .

وقال لقمان لابنه : يا بني لا تلهب ماء وجهك بالمسألة ، ولا تشف غيظك بفضيحتك ، واعرف قدرك تنفعك معيشتك .

وقال أيوب : حلم ساعة يدفع شرا كثيرا .
واجتمع سفيان الثوري وأبو خزيمة اليربوعي ، والفضيل بن عياض فذكروا الزهد ، فأجمعوا على أن أفضل الأعمال الحلم عند الغضب ، والصبر على الجزع .

وقال رجل لعمر رضي الله عنه : والله ما تقضى بالعدل ، ولا تعطى الجزل^(٥) . فغضب عمر حتى عرف ذلك في وجهه . فقال له رجل : يا أمير

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا من حديث علي بن سعيد ضعيف ، والبيهقي في الشعب من رواية عبد الرحمن بن عجلان بإسناد جيد ، والليث والطبراني في معارج الأخلاق .

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا بالرواية الأولى .

(٣) أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر .

(٤) أخرجه ابن الدنيا من حديث ابن عباس ، وفيه ضعيف .

(٥) الجزل : الجيد .

المؤمنين ألا تسمع إلى الله تعالى يقول : تُخِذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ^(١) . فهذا من الجاهلين ، فقال عمر : صدقت . فكأنما كانت ناراً فأطفئت .

وقال محمد بن كعب : ثلاث من كن فيه استكمل الإيمان بالله ، إذا رضى لم يدخله رضاء في الباطل ، وإذا غضب لم يخرج غضبه عن الحق ، وإذا قدر لم يتناول ما ليس له .

وجاء رجل إلى سلمان فقال : يا عبد الله أوصني . قال : لا تغضب . قال : لا أقدر . قال : فإن غضبت فأمسك لسانك وبك .

الباب الثاني

القول في معنى الحقد ونتائجه

أعلم أن الغضب إذا لزم كظمه لعجز عن التشفى في الحال رجع إلى الباطن واحتقن فيه فصار حقداً .

ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استنقاله والبغضة له والنفار عنه ، وأن يدوم ذلك ويقتى ، وقد قال رسول الله ﷺ : المؤمن ليس بمقود^(٢) . فالحقد ثمرة الغضب . والحقد يثمر ثمانية أمور :

الأول : الحسد : وهو أن يملك الحقد على أن تتمنى زوال النعمة عنه ، فتعمر بنعمة إن أصابها ، وتسمر بمصيبة إن نزلت به ، وهذا من فعل المنافقين ، وسيأتي ذمه إن شاء الله تعالى .

الثاني : أن تزيد على إضرار الحسد في الباطن ، فتشمت بما أصابه من البلاء .

الثالث : أن تهجره وتصارمه وتنقطع عنه ، وإن طلبك وأقبل عليك .

(١) سورة الأعراف (١٩٩) .

(٢) لا أصل له .

الرابع : وهو دونه أن تعرض عنه استصغارا له .
 الخامس : أن تتكلم فيه بما لا يحل من كذب وغيبة .
 السادس : أن تحاكيه استهزاء به وسخرية منه .
 السابع : لإيذاؤه بالضرب وما يؤلم بدنه .
 الثامن : أن تمنعه من حقه من قضاء دين أو صلة رحم أو رد مظلمة ، وكل ذلك حرام .

وأقل درجات الحقد أن تحترز من الآفات الثانية المذكورة ، ولا تخرج بسبب الحقد إلى ما تعصى الله به ، ولكن تستقله في الباطن ولا تنهى قلبك عن بغضه ، حتى تمتنع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والجلاسة معه على ذكر الله تعالى ، والمعاونة على المنفعة له ، أو بترك الدعاء له والثناء عليه ، أو التحريض على بره ومواساته .

فهذا كله مما ينقص درجتك في الدين ويحول بينك وبين فضل عظيم وثواب جليل ، وإن كان لا يعرضك لعقاب الله .

ولما حلف أبو بكر رضي الله عنه ألا ينفق على مسطح — وكان قريبه — لكونه تكلم في واقعة الافك ، نزل قوله تعالى : وَلَا يَأْكُلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ ... إلى قوله تعالى : أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ^(١) .

فقال أبو بكر : نعم نحب ذلك . وعاد إلى الإنفاق عليه^(٢) .

والأولى أن يبقى على ما كان عليه ، فإن أمكنه أن يزيد في الإحسان مجاهدة للنفس ، وإرغاماً للشيطان فذلك مقام الصديقين ، وهو من فضائل أعمال المقربين .
 فللحقود ثلاثة أعمال عند القدرة :

أحدها : أن يستوفى حقه الذي يستحقه من غير زيادة أو نقصان وهو العدل .
 الثاني : أن يحسن إليه بالعرف والصلة ، وذلك هو الفضل .

(١) سورة النور (٢٢) : وَلَا يَأْكُلْ أَوْلُوا الْفَضْلَ مِنْكُمْ وَالسَّيِّئَةُ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى الْمَسْكِينُ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفِرُوا لِمَنْ سَفِهُوا ، أَلَا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

(٢) وكان مسطح قريبا لأبي بكر ، ومن الذين روجوا إشاعة الافك عن عائشة رضي الله عنها وقد أقيم عليه حد القذف بعد أن نزلت براءة أم المؤمنين من فوق سبع سموات .

الثالث : أن يظلمه بما لا يستحقه ، وذلك هو الجور ، وهو اختيار الأراذل . والثاني هو اختيار الصديقين . والأول هو متبى درجات الصالحين

الباب الثالث

بيان حقيقة الحسد وحكمه وأقسامه ومراتبه

اعلم أنه لا حسد إلا على نعمة ، وإذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان : أحدهما : أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها ، وهذه الحالة تسمى حسدا ، فالحسد حده كراهة النعمة وحب زوالها عن المنعم عليه .

الحالة الثانية : أن لا تحب زوالها ، ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكن تشتبى لنفسك مثلها ، وهذه تسمى غبطة ، وقد تختص وتسمى منافسة .

وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ، ويوضع أحد اللفظين موضع الآخر ، ولا حرج في الأسماء بعد فهم المعاني ، وقد قال عليه السلام : ان المؤمن يغبط والمنافق يحسد^(١) .

فأما الأول : فهو حرام بكل حال ، إلا نعمة أصابها كافر أو فاجر ، وهو يستعين بها على تهيج الفتنة وافساد ذات البين وإلذاء الخلق ، فلا يضررك كراهتك لها ومحبتك لزوالها ، فإنك لا تحب زوالها من حيث هي نعمة بل من حيث هي آلة فساد ، ولو أمنت فساده لم يغمك بنعمته

وأما المنافسة فليست بحرام ، بل هي إما واجبة وإما مندوبة وأما مباحة ، وقد يستعمل لفظ الحسد بدل المنافسة ، والمنافسة ، بدل الحسد .

قال قم بن عباس : لما أراد هو والفضل أن يأتيا النبي عليه السلام فيسألاه أن يأمرهما على الصدقة — قالوا لعل حين قال لهما : لا تذهبا إليه فإنه لا يؤمركما عليها — فقالا

(١) لا أصل له مرفوع ، وإنما هو من قول الفضيل بن عياض ، كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد .

له : ما هذا منك إلا نفاسة ، والله لقد زوّجك ابنته فما تُفسناً ذلك عليك . أى هذا منك حسد وما حسدناك على تزويجه إياك فاطمة (١) .

والمنافسة فى اللغة مشتقة من النفاسة ، والذى يدل على إباحة المنافسة قوله تعالى : وفى ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (٢) . وقال تعالى : سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ (٣) وإنما المسابقة عند خوف الفوت ، وهو كالمعدين يتسابقان إلى خدمة مولاها ، إذ يجزع كل واحد أن يسبقه صاحبه فيحظى عند مولاة بمنزلة لا يحظى هو بها ، فكيف وقد صرح رسول الله ﷺ بذلك ، فقال : لا حسد إلا فى اثنتين : رجل أتاه الله مالا فسلطه على هلكته فى الحق ، ورجل أتاه الله تعالى علما فهو يعمل به ويعلمه الناس (٤) .

وأما مراتبه (أى الحسد) فأربع :

الاولى :

أن يحب زوال النعمة عنه ، وإن كان ذلك لا ينتقل إليه ، وهذا غاية الحبث .

الثانية :

أن يحب زوال النعمة إليه لرغبته فى نفس النعمة ، مثل رغبته فى دار حسنة أو امرأة جميلة ، أو ولاية نافذة ، أو سعة نالها غيره ، وهو يحب أن تكون له ، ومطلوبة تلك النعمة لا زوالها عنه ، ومكروهة فقد النعمة لا تنعم غيره بها .

الثالثة :

أن لا يشتبه عينها لنفسه ، بل يشتبه مثلها ، فإن عجز عن مثلها أحب زوالها كيلا يظهر التفاوت بينهما .

(١) روى مسلم أن المقصود هو المطلب بن ربيعة بن الحارث ، وليس قم بن العباس ، قال : اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب ، فقالا : والله لو يمنا هذين الغلامين قالاً للمطلب وللفضل بن عباس : اتيا رسول الله ﷺ فكلماه ... وذكر مسلم الحديث .

(٢) سورة المطففين (٢٦) .

(٣) سورة الحديد (٢١) .

(٤) متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو .

الرابعة :

أن يشتبهى لنفسه مثلها ، فإن لم تحصل فلا يحب زوالها عنه .
وهذا الأخير هو المعفو عنه إن كان في الدنيا ، والمنتوب إليه إن كان في الدين ،
والثالثة فيها مذموم وغير مذموم ، والثانية أخف من الثالثة ، والأولى مذموم محض .
وتسمية الرتبة حسدا فيه تجوز وتوسع ، ولكنه مذموم لقوله تعالى : ولا تَتَمَنَّوْا
مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (١) ، فتمنيه لمثل ذلك غير مذموم ، وأنا تمنيه .
عين ذلك فهو مذموم .

(١) سورة النساء (٣٢) .

ربيع المهلكات

الكتاب السادس : ضم الدنيا

وبه خمسة فصول :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي عرّف أوليائه غوائل (١) الدنيا وآفاتنا ، وكشف لهم عن عيوبها وعوراتها حتى نظروا في شواهدنا وآياتنا ، ووزنوا بحسناتها وسيئاتها ، فعلموا أنه يزيد منكرها على معروفها ، ولا ينقضي مرجوها بمخوفها ، ولا يسلم طلوعها من كسوفها ، ولكنها في صورة امرأة مليحة تستميل الناس بجمالها ، ولها أسرار سيئة قبائح تهلك الراغبين في وصلها ، ثم هي قرارة عن طلابها ، شحيحة باقبالها ، وإذا أقبلت لم يؤمن شرها ووبالها ، وإن أحسنت ساعة أساءت سنة . وإن أساءت مرة جعلتها سنة . فدوائر إقبالها على التقارب دائرة ، وتجارة بنينا خاسرة بالرة ، وآفاتنا على التوالي لصندور طلابها راشقة ، ومجاري أحوالها بذل طلابيها ناطقة ، فكل مغرور بها إلى الدل مصير ، وكل متكبر بها إلى التحسر مسير .

شأنها الحرب من طالبها ، والطلب لهاربها ، ومن خدمها فاتته ، ومن أعرض عنها

(١) غوائل : (ج) غائلة : وهي النامية .

واتته ، لا يخلو صفوها عن شوائب الكدورات ، ولا ينفك سرورها عن المنغصات ، سلامتها تعقب السقم ، وشبابها يسوق إلى الهرم^(١) ، ونعيمها لا يشر إلا الحسرة والندم ، فهي خداعة مكاراة ، طيارة فرارة ، لا تزال تتزين لطلابها حتى إذا صاروا من أصحابها ، كشرت لهم عن أنيابها ، وشوشت عليهم منازم أسياها بينما أصحابها منها في سرور وإنعام ، إذ ولت عنهم كآئنا أضغاث أحلام ، ثم عكرت عليهم بدواها فطحتهم طحن الحصيد^(٢) ، ووراثهم في أكفانهم تحت الصعيد^(٣) .

إن ملكت واحدا منهم جميع ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كأن لم يكن بالأمس . نمتى أصحابها سرورا ، وتعدهم غرورا ، حتى يأملون كثيرا ، ويننون قصورا ، فتصبح قصورهم قبورا ، وجمعهم بورا^(٤) ، وسعهم هباء منثورا ، ودعاؤهم ثورا^(٥) ، هذه صفتها وكان أمر الله قدرا مقدورا .

والصلاة والسلام على محمد عبده ورسوله المرسل إلى العالمين بشيرا ونذيرا وسراجا منيرا ، وعلى من كان من أهله وأصحابه له في الدين ظهيرا ، وعلى الظالمين نصيرا وسلم تسليما كثيرا ، أما بعد :

فإن الدنيا عدوة لله ، وعدوة لأوليائه الله ، أما عداوتها لله فإنها قطعت الطريق على عباد الله ولذلك لم ينظر الله إليها منذ خلقها .

وأما عداوتها لأوليائه الله عز وجل ، فإنها تزيت لهم بزيتها ، وعتمتهم بزهرتها ونضارتها حتى تجهروا مرارة الصبر في مقاطعتها .

وأما عداوتها لأعداء الله : فإنها استدرجتهم بمكرها وكيدها ، فاقتنتهم بشبكتها حتى وثقوا بها وعولوا^(٦) عليها فخلدتهم أحوج ما كانوا إليها . فاجتتوا منها حسرة تنقطع دونها الأكباد ، ثم حرمتهم السعادة أبد الآباد .

(١) الهرم : الشيخوخة .

(٢) الحصيد : الزرع المحسود .

(٣) الصعيد : وجه الأرض .

(٤) البور : الفاسد الذي لا خير فيه .

(٥) الثور : الهلاك .

(٦) عول : حل : اعتمد واتكل واستعان .

فهم على فراقتها يحسرون ، ومن مكابدها يستغيثون ولا يقاتلون . بل يقال لهم :
 اخسئوا فيها ولا تكلمون^(١) . أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف
 عنهم العذاب ولا هم ينصرون^(٢) . وإذا عظمت غوائل الدنيا وشروها ، فلا بد
 أولا من معرفة حقيقة الدنيا وما هي ؟ وما الحكمة في خلقها مع عداوتها ؟
 وما مدخل غرورها وشروها ، فإن من لا يعرف الشر لا يتقيه ، ويوشك أن يقع
 فيه . ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلها ، وحقيقتها وتفصيل معانيها ، وأصناف الأشغال
 المتعلقة بها ، ووجه الحاجة إلى أصولها ، وسبب انصراف الخلق عن الله بسبب
 التشاغل بقضوئها ، إن شاء الله تعالى وهو المعين على ما يرتضيه .

الفصل الخامس :

بيان حقيقة الدنيا في نفسها وأشغالها التي استغرقت هم
 الخلق حتى أنسهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردهم

اعلم أن الدنيا عبارة عن أعيان موجودة ، وللإنسان فيها حظ ، وله في إصلاحها
 شغل . فهذه ثلاثة أمور قد يظن أن الدنيا عبارة عن آحادها وليس كذلك .

أما الأعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهي الأرض وما عليها ، قال تعالى :
 إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِيَبْلُوَهُمُ اللَّهُمَّ أَحْسَنُ عَمَلًا^(١) فالأرض فراش
 الآدميين ، ومهاد ومسكن ومستقر ، وما عليها لهم ملابس ومطعم ومشرب ومنكح .

ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام : المعادن والنبات والحيوان .

أما النبات : فيطلبه للآدمي للاقتيات والتداوى .

(١) سورة المؤمنون (١٠٨) .

(٢) سورة البقرة (٨٦) وقد جاءت هذه الآية وسابقتها في النص الأصل بصورة توحى بأنهما آية واحدة
 والصواب ما أجمعناه .

(٣) سورة الكهف (٧) . تلوهم : يحيزهم .

وأما المعادن : فيطلبها للآلات والأواني ، كالنحاس والرصاص ، وللقد كالذهب والفضة ، ولغير ذلك من المقاصد .

وأما الحيوان : فينقسم إلى الإنسان والبهائم :

أما البهائم : فيطلب منها لحومها للمأكّل ، وظهورها للمركب والزينة .

وأما الانسان : فقد يطلب الآدمي : أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخروهم كالغلمان ، أو ليمتع بهم كالجوارى والنسوان ، ويطلب قلوب الناس لملكها بأن يفرس فيها التعظيم والإكرام ، وهو الذي يعبر عنه بالجاه ، إذ معنى الجاه ملك قلوب الآدميين . فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا ، وقد جمعها الله تعالى في قوله : **زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ . وَهَذَا مِنَ الْإِنْسِ . وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ** — وهذا من الجواهر والمعادن ، وفيه تنبيه على غيرها من اللآئى واليوافق وغيرها ، **وَالْحَيْلِ الْمَسْئُومَةِ وَالْأَنْعَامِ** . وهذه البهائم والحيوانات **وَالْخَرِثُ** — وهو النبات والزرع . فهذه هي أعيان الدنيا . إلا أن لها مع العبد علاقتين :

علاقة مع القلب : وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف همه إليها ، حتى يصير قلبه كالعبد أو كالحب المستهتر بالدنيا . ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المعلقة بالدنيا كالكبر والغل والحسد والرياء والسمعة وسوء الظن والمداينة ، وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر .

وهذه هي الدنيا الباطنة ، أما الظاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها .

العلاقة الثانية مع البدن : وهو إشتغاله بإصلاح هذه الأعيان لتصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصناعات والحرف التي الخلق مشغولون بها ، والخلق إنما نسوا أنفسهم ومآبهم ، ومنقلبهم بالدنيا لهاتين العلاقتين : علاقة القلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل .

(١) النص متضمن للآية (١٤) من سورة آل عمران (زين للناس حب الشهوات ..) إلى آخره .

ولو عرف نفسه وعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الأعيان التى سميتها دنيا لم تخلق إلا لعلف الدابة التى يسير بها إلى الله تعالى ، وأعطى بالدابة البدن ، فإنه لا يبقى إلا بمطعم ومشرب وملبس ومسكن كما لا يبقى الجمل فى طريق الحج إلا بعلف وماء وجلال^(١) .

ومثال العبد فى الدنيا نسيانه نفسه ومقصده ، مثال الحاج الذى يقف فى منازل الطريق ، ولا يزال يعلف الناقة ويمهدها وينظفها ويكسوها ألوان الثياب ، ويحمل إليها ألوان الحشيش ، ويرد لها الماء بالثلج حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحج وعن مرور القافلة وعن بقاءه فى البادية فريسة للسباع هو وناقة . والحاج البصير لا يجه من أمر الجمل إلا القدر الذى يقوى به على المشى فيتمهده وقلبه إلى الكعبة والحج ، وإنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة .

فكذلك البصير فى السفر إلى الآخرة لا يشغل بتمهيد البدن إلا بالضرورة ، كما لا يدخل بيت الماء إلا لضرورة ، ولا فرق بين إدخال الطعام فى البطن وبين إخراجة من البطن فى أن كل واحد منهما ضرورة للبدن ، ومن ههنا ما يدخل بطنه فقيمه ما يخرج منها .

وأكثر ما شغل عن الله تعالى هو البطن ، فإن القوت ضرورى ، وأمر المسكن والملبس أهون ، ولو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور واقتصروا عليه لم تستغرقهم أشغال الدنيا عليهم ، واتصل بعضها ببعض ، وتداعت إلى غير نهاية محدودة ، فتأهوا فى كثرة الأشغال ونسوا مقاصدها .

(١) الجلال : العطاء .

ربيع المهلكات

الكتاب السابع : ضم البخل وضم حب المال

وفيه خمسة أبواب :

الباب الأول

بيان تفصيل آفات المال وفوائده .

اعلم أن المال مثل حية فيها سم وثرىاق ، ففوائده تريباقه ، وغوائله سمومه ، فمن عرف غوائله وفوائده أمكن أن يحترز من شره ويستدر من خيره .
أما الفوائد : فهي تنقسم إلى دنيوية ودينية :
أما الدنيوية : فلا حاجة إلى ذكرها ، فإن معرفتها مشهورة مشتركة بين أصناف الخلق ، ولولا ذلك لم يتهاكوا على طلبها .
وأما الدينية : فتتخصر جميعها في ثلاثة أنواع :

النوع الأول : أن ينفقه على نفسه إما في عبادة أو في الاستعانة على عبادة .
أما في العبادة : فهو كالاستعانة به على الحج والجهاد ، فإنه لا يتوصل إليهما إلا بالمال ، وهما من أمهات القربات ، والفقير محروم من فضلها .
وأما ما يقويه على العبادة : فذلك هو المطعم والملبس والمسكن والمنكح

وضرورات العيش ، فإن هذه الحاجات إذا لم تتيسر كان القلب مصروفاً إلى تدبيرها فلا يتفرغ للدين ، وما لا يتوصل إلى العبادة إلا به فهو عبادة ، فأخذ الكفاية من الدنيا لأجل الاستعانة على الدين من الفوائد الدينية . ولا يدخل في هذا التمتع والزيادة على الحاجة ، فإن ذلك من حظوظ الدنيا فقط .

النوع الثاني : ما يصرفه إلى الناس : وهو أربعة أقسام :
الصدقة والمروءة ووقاية العرض وأجرة الاستخدام .

أما الصدقة فلا يخفى ثوابها ، وأنها تلطف غضب الرب تعالى ، وقد ذكرنا فضلها فيما تقدم .

وأما المروءة فنحن بها صرف المال إلى الأغنياء والأشراف ، في ضيافة وهدية وإعانة وما يجري مجراها ، فإن هذه لا تسمى صدقة ، بل الصدقة ما يسلم إلى المحتاج ، إلا أن هذه من الفوائد الدينية إذ به يكتسب العبد الإخوان والأصدقاء ، وبه يكتسب صفة السخاء ، ويلتحق بزمرة الأسخياء . فلا يوصف بالجلود إلا من يصطنع المعروف ، ويسلك سبيل المروءة والفتوة .

وهذا أيضاً يعظم الثواب فيه ، فقد وردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات وإطعام الطعام من غير اشتراط الفاقة والفقر في مصارفها .

وأما وقاية العرض فنحن به بذل المال لدفع هجو الشعراء وثلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم ، وهو أيضاً مع تنجز فوائده في العاجلة من الحظوظ الدينية .

قال رسول الله ﷺ : ما وق به المرء عرضه كتب له به صدقة^(١) .

وكيف لا وفيه منع المختاب عن معصية الغيبة ، واحتراز عما يثور من كلامه من العداوة التي تحمل في المكافأة ، والانتقام على مجاوزة حدود الشريعة .

وأما الاستخدام فهو أن الأعمال التي يحتاج إليها الإنسان لتبعية أسبابه كثيرة ، ولو تولاها بنفسه ضاعت أوقاته ، وتعلد عليه سلوك سبيل الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ، ومن لا مال له فيفتقر إلى أن يتولى بنفسه خدمة

(١) رواه أبو يعلى من حديث جابر .

نفسه ، من شراء الطعام وطبخه وكس البيت حتى نسخ الكتاب الذى يحتاج إليه ، وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك ويحصل به غرضك فأنت متعوب إذا اشتغلت به ، إذ عليك من العلم والعمل والذكر والفكر ما لا يتصور أن يقوم به غيرك ، فتضييع الوقت في غيره يخسران .

النوع الثالث : ما لا يصرفه إلى إنسان معين ، ولكن يحصل به خير عام : كبناء المساجد والقناطر والرباطات ^(١) ودور المرضى ونصب الجباب ^(٢) في الطريق ، وغير ذلك من الأوقاف المرصدة للخيرات ، وهى من الخيرات المؤبدة ، الدائرة بعد الموت ، المستجبة بركة أدعية الصالحين إلى أوقات متتالية ، وناهيك بها خيرا .

فهذه جملة فوائد المال في الدين سوى ما يتعلق بالخطوط العاجلة من الخلاص من ذل السؤال ، وحقارة الفقر ، والوصول إلى العز والمجد بين الخلق ، وكثرة الإخوان والأعوان والأصدقاء ، والوقار والكرامة في القلوب ، فكل ذلك مما يقتضيه المال من الخطوط الدنيوية .

أما الآفات : فدينية ودنيوية :

أما الدينية : ثلاث :

الأولى : أن تُجرَّ إلى المعاصى ، فإن الشهوات متفاضلة ، والعجز قد يحول بين المرء وبين المعصية ، ومن العصمة أن لا يجد ، ومهما كان الإنسان آيسا ^(٣) عن نوع من المعصية لم تحرك داعيته ، فإذا استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته . والمال نوع من القدرة يحرك داعية المعاصى وارتكاب الفجور ، فإن اقتحم ما اشتبه هلك ، وإن صبر وقع في شدة ، إذ الصبر مع القدرة أشد ، وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء .

الثانية : أن يُجرَّ إلى التمتع في المباحات وهذا أول الدرجات ، فمتى يقدر صاحب

(١) الرباطات : (ج) الرباط : وهو ملجأ الفقراء من الصوفية .

(٢) الجباب : (ج) جب : وهو البئر .

(٣) الآيس : منقطع الرجاء .

المال على أن يتناول خبز الشعير ويلبس الثوب الخشن ، ويترك لذائل الأطعمة ، كما كان يقدر عليه سليمان بن داود عليهما السلام في ملكه ، فأحسن أحواله أن لا يتعم بالدنيا ويمرن عليها نفسه فيصير التعم مألوفا عنده ومحبويا لا يصبر عنه ، ويميز البعض منه إلى البعض ، فإذا اشتد أنسه به ربما لا يقدر على التوصل إليه بالكسب الحلال ، فيقتحم الشبهات ويغوض في المراعاة والمداهنة والكذب والتفاق وسائر الأخلاق الرديئة لينتظم له أمر دنياه ويتيسر له تنعمه ، فإن من كر ما له كثرت حاجته إلى الناس ، ومن احتاج إلى الناس فلا بد أن يناقهم ، ويعصى الله في طلب رضاهم . فإن سلم الانسان من الآفة الأولى وهي مباشرة الحظوظ ، فلا يسلم عن هذه أصلا . ومن الحاجة إلى الخلق تنور العداوة والصدقة ، وينشأ عنه الحسد والحقد والرياء والكبر والكذب والتميمة والغيبة وسائر المعاصي التي تخص القلب واللسان ، ولا يخلو عن التعدي أيضا إلى سائر الجوارح . وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة إلى حفظه وإصلاحه .

الثالثة : وهي التي لا ينفك عنها أحد ، وهو أن يلهيه إصلاح ماله عن ذكر الله تعالى ، وكل ما شغل العبد عن الله فهو خسران ، ولذلك قال عيسى عليه الصلاة والسلام : في المال ثلاث آفات :

أن يأخذ من غير حله . فقليل : وإن أخذ من حله ؟ فقال : بضمه . في غير حقه . فقليل : فإن وضعه في حقه ؟ فقال : يشغله إصلاحه عن الله تعالى .

هذا هو الداء العضال فإن أصل العبادات ومغناها وسرها ذكر الله والتفكير في جلاله ، وذلك يستدعي قلبا فارغا ، وصاحب الضيعة يمسى ويصبح متفكرا في خصومة الفلاح ومحاسبته ، وفي خصومة الشركاء ومنازعتهم في المال والجنود ، وخصومة أعوان السلطان في الخراج ، وخصومة الأجراء على التقصير في العمارة ، وخصومة الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم .

وصاحب التجارة يكون متفكرا في خيانة شريكه وانفراده بالربح وتقصيره في العمل وتضييعه للمال .

وكذلك صاحب المواشي ، وهكذا سائر أصناف الأموال .

وأبعدها عن كثرة الشغل : النقد المكتوز تحت الأرض ، ولا يزال الفكر مترددا فيما يصرف إليه ، وفي كيفية حفظه ، وفي الخوف مما يعثر عليه ، وفي دفع أطماع الناس عنه .

وأودية أفكار الدنيا لا نهاية لها ، والذي معه قوت يومه في سلامة من جميع ذلك . فهذه جملة الآفات الدنيوية سوى ما يقاسيه أرباب الأموال في الدنيا من الخوف والحزن والغم والهم والتعب في دفع الحساد ، وتجنب المصاعب في حفظ المال وكسبه .

فإذن تريق المال أخذ القوت منه وصرف الباقي إلى الخيرات ، وما عدا ذلك مضموم وآفات ، نسأل الله تعالى السلامة وحسن العون بلطفه وكرمه ، إنه على ذلك قدير .

الباب الرابع

بيان مجموع الوظائف التي على العبد في ماله .

اعلم أن المال كما وصفناه خير من وجه وشر من وجه ، ومثاله مثال حية يأخذها الراق ويستخرج منها الترياق ، ويأخذها الغافل فيقتله سمها من حيث لا يدري ، ولا يخلو أحد عن سم المال إلا بالمحافظة على خمس وظائف :

الأولى : أن يعرف مقصود المال ، وأنه لماذا خلق ، وأنه لم يمتنع إليه حتى يكسب ، ولا يحفظ إلا قدر الحاجة ، ولا يعطيه من همته فوق ما يستحقه .

الثانية : أن يراعى جهة دخول المال ، فيجتنب الحرام المحض ، وما الغالب عليه الحرام كمال السلطان ويجنب الجهات المكروهة القاذحة في المروعة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة ، وكالسؤال الذي فيه الذلة ، وهتك المروعة وما يجري مجراه .

الثالثة : في المقدار الذي يكسبه ، فلا يستكثر منه ولا يستقل ، بل القدر الواجب ، ومعياره الحاجة

والحاجة : ملابس ومسكن ومطعم . ولكل واحد ثلاث درجات : أدنى وأوسط وأعلى . وما دام مائلا إلى جانب القلة ، ومتقربا من حد الضرورة ، كان محقا وبمجيء من جملة المحققين ، وإن جاوز ذلك وقع في هاوية لا آخر لعمقها — وقد ذكرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد .

الرابعة : أن يراعى حق المخرج ، ويقتصد في الإنفاق غير مبذر ولا مقترظ كما ذكرناه ، فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ، ولا يضعه في غير حقه ، فإن الإثم في الأخذ من غير حقه والوضع في غير حقه سواء .

الخامسة : أن يصلح نيته في الأخذ والترك ، والإنفاق والإمساك ، فيأخذ ما يستعين به على العبادة ويترك ما يترك زاهدا فيه واستحقارا له ، إذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ، ولذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو أن رجلا أخذ جميع ما في الأرض وأراد به وجه الله تعالى فهو زاهد ، ولو أنه ترك الجميع لم يرد به وجه الله تعالى ليس بزاهد .

فلتكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أو ما يمين على عبادة . فإن أبعد الحركات عن العبادة الأكل وقضاء الحاجة ، وهما مُمَيَّنان على العبادة ، فإذا كان ذلك قصدك بهما صار ذلك عبادة في حقلك .

وكذلك ينبغي أن تكون نيتك في كل ما يحفظك من قميص وإزار وفراش وآنية ، لأن كل ذلك مما يحتاج إليه في الدين ، وما فضل عن الحاجة ، ينبغي أن يقصد به أن يتنفع به عبد من عباد الله ، ولا يجمعه منه عند حاجته . فمن فعل ذلك فهو الذي أخذ من حبة المال جواهرها وتزياتها ، واتقى سمها فلا تضره كثرة المال .

ولكن لا يتأتى ذلك إلا لمن رسع في الدين قدمه ، وعظم فيه علمه ...

ربيع المهلكات

الكتاب الثامن : خطر الجاه والرياء

وفيه ستة أبواب :

الباب الأول

بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت

اعلم أصلحك الله أن أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار ، وهو مذموم ، بل المحمود المحمول إلا من شهره الله تعالى لنشر دينه من غير تكلف طلب الشهرة منه .

قال أنس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : حسب امرئ من الشر أن يحشر الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه إلا من عصمه الله (١) .

وقال جابر بن عبد الله : قال رسول الله ﷺ : بحسب المرء من الشر إلا من عصمه الله أن يحشر الناس إليه بالأصابع في دينه ودنياه . إن الله لا ينظر

(١) أخرجه البيهقي في الشعب بسند ضعيف .

إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم^(١).

ولكن ذكر الحسن رحمه الله الحديث تأويلا ، ولا بأس به ، إذ روى هذا الحديث فقيل له : يا أبا سعيد ، إن الناس إذا رأوك أشاروا إليك بالأصابع . فقال : إنه لم يكن هذا ، وإنما عنى به المبتدع في دينه والفاسق في دنياه .

وقال على كرم الله وجهه : تبدل ولا تشتهر ، ولا ترفع شخصك لتذكر ، وتعلم واكم ، واصمت تسلم ، تسر الأبرار وتغيظ الكفار ...

وعن خالد بن معدان أنه كان إذا كثرت حلقته قام مخافة الشهرة .

وعن أبي العالية أنه كان إذا جلس إليه أكثر من ثلاثة قام .

وعن سليم بن حنظلة : بينما نحن حول أبي بن كعب ثمشى خلفه إذ رآه عمر فعلاه بالدرة فقال : انظر يا أمر المؤمنين ما تصنع ؟ فقال : إن هذه ذلة للتابع ، وفئة للمتبع .

وعن الحسن قال : خرج ابن مسعود يوما من منزله ، فابته ناس ، فالتفت إليهم فقال : علام تنهونى ؟ فوالله لو تعلمون ما اغلق عليه بائى ما اتبعنى منكم رجلا ...

(١) رواه الطبراني في الأوسط ، والبيهقي في الشعب بسند ضعيف ، مقتصرين على أوله ، ورواه مسلم مقتصرا على الزيادة التى فى آخره . ورواه الطبراني والبيهقي من حديث عمران بن حصين باللفظ كفى بالمرء إذا ورواه ابن يونس فى تاريخ الغرباء من حديث ابن عمر باللفظ : هلاك المرء واستادها ضعيف .

الباب الثانى

بيان معنى الجاه وحقيقته

اعلم أن الجاه والمال هما ركنا الدنيا . ومعنى للمال ملك الأعيان المنتفع بها ، ومعنى الجاه ملك القلوب المطلوب تعظيمها وطاعتها .

وكما أن الغنى هو الذى يملك الدراهم والدنانير ، أى يقدر عليهما ليتوصل بهما إلى الأغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حظوظ النفس ، فكذلك ذو الجاه هو الذى يملك قلوب الناس ، أى يقدر على أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطتها أربابه فى أغراضه وآمره .

وكما أنه يكتسب الأموال بأنواع من الحرف والصناعات ، فكذلك يكتسب قلوب الخلق بأنواع المعاملات ، ولا تصير القلوب مسخرة إلا بالمعارف والاعتقادات ، فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكمال انقاد له ، وتسخر له بحسب قوة اعتقاد القلب ، وبحسب درجة ذلك الكمال عنده ، وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا عنده ، وليس يشترط أن يكون الوصف كمالا فى نفسه ، بل يكفى أن يكون كمالا عنده وفى اعتقاده ، وقد يعتقد ما ليس كمالا كمالا ، ويذعن قلبه للموصوف به انقيادا ضروريا بحسب اعتقاده ، فإن انقياد القلب حال للقلب .

وأحوال القلب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلاتهما ، كما أن حب المال يطلب ملك الأرقاء والعبيد ، فطالب الجاه يطلب أن يسترى الأحرار ويستعبدهم ويملك رقابهم يملك قلوبهم . بل الرق الذى يطلبه صاحب الجاه أعظم ، لأن المالك يملك العبد قهرا ، والعبد متأب بطبعه ولو خلى ورأه انسل عن الطاعة .

وصاحب الجاه يطلب الطاعة طوعا ، ويخفى أن تكون له الأحرار عبيدا بالطبع والطوع مع الفرح بالعبودية ، فما يطلبه فوق ما يطلبه مالك الرق بكثير .

فلذا معنى الجاه : قيام المنزلة فى قلوب الناس ، أى : اعتقاد القلوب لنت من نعوت الكمال فيه ، فيقدر ما يحتقدون من كماله تدعن له قلوبهم ، ويقدر إذعان

القلوب تكون القدرة على القلوب ، وبقدر قدرته على القلوب يكون فرحه ووجه للجاء .

فهذا هو معنى الجاه وحقيقته ، وله ثمرات كالمُدح والإطراء ، فإن المعتقد للكمال لا يسكت عن ذكر ما يعتقد ، فيثنى عليه ، وكالخدمة والإعانة فإنه لا يبخل بهذا نفسه في طاعته بقدر اعتقاده ، فيكون سخرة له مثل العبد في أغراضه ، وكالإيثار وترك المنازعة والتعظيم والتوقير بالمفاتيح بالسلام ، وتسليم الصدر في المحافل ، والتقديم في جميع المقاصد ، فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه في القلب .

ومعنى قيام الجاه في القلب اشتغال القلوب على اعتقاد صفات الكمال في الشخص ، إما بعلم أو عبادة أو حسن خلق أو نسب ، أو ولاية أو جمال في الصورة أو قوة في بدن ، أو شيء مما يعتقد الناس كالا ، فإن هذه الأوصاف كلها تعظم حله في القلوب ، فتكون سببا لقيام الجاه ، والله تعالى أعلم .

الباب الثالث

بيان السبب في حب المدح والثناء وارتياح النفس
به وميل الطبع إليه وبغضها للذم ونفرتها منه

اعلم أن لحب المدح والتذاذ القلوب به أربعة أسباب :

السبب الأول

وهو الأقوى : شعور النفس بالكمال ، فإننا بينا أن الكمال محبوب ، وكل محبوب فادراكه للذم فمهما شعرت النفس بكمالها ارتاحت واعتزت وتلذذت ، والمدح يشعر نفس الممدوح بكمالها ، فإن الوصف الذي به مدح لا يخلو إما أن يكون جليا ظاهراً ، أو يكون مشكوكاً فيه ، فإن كان جلياً ظاهراً محسوساً كانت اللذة به أقل ، ولكنه لا يخلو عن لذة ، كثنائه عليه بأنه طويل القامة أبيض اللون ، فإن هذا نوع من الكمال ، ولكن النفس تغفل عنه فتخلو عن لذته .

فإذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث لذة ، وإن كان ذلك الوصف

مما يتطرق إليه الشك كانت اللذة فيه أعظم ، كالثناء عليه بكمال العلم أو كمال الورع ، أو بالحسن المطلق .

فإن الإنسان ربما يكون شاكاً في كمال حسنه ، وفي كمال علمه ، وفي كمال ورعه ، ويكون مشتاقاً إلى زوال هذا الشك بأن يصير متيقناً لكونه غديم النظر في هذه الأمور ، فإذا ذكره غيره أورث ذلك طمأنينة وثقه باستشعار ذلك الكمال فتعظم لذاته ، وإنما تعظم اللذة بهذه العلة مهما صدر الثناء من بصير بهذه الصفات خبير بها ، لا يجازف في القول إلا عن تحقيق ، وذلك كفرح التلميذ بثناء أستاذه عليه بالكماسة والذكاء وغزارة الفضل فإنه في غاية اللذة .

وإن صدر ممن يجازف في الكلام أو لا يكون بصيراً بذلك الوصف ضعفت اللذة ، وبهذه العلة يبغض الذم أيضاً ويكرهه لأنه يشعر بنقصان نفسه ، والنقصان ضد الكمال المحبوب ، فهو محقوت الشعور له مؤلم ، ولذلك يعظم الألم إذا صدر الذم من بصير مؤثوق به كما ذكرناه في المدح .

السبب الثاني

أن المدح يدل على أن قلب المادح مملوك للممدوح ، وأنه مرید له ومعتقد فيه ومسخر تحت مشيئته ، وملك القلوب محبوب ، والشعور بمحبوه لذيد ، وبهذه العلة تعظم اللذة ، مهما صدر الثناء ممن تتمتع قدرته ويتفجع باقتناص قلبه كالمملوك والأكابر ، ويضعف مهما كان المادح ممن لا يؤبه به ، ولا يقدر على شيء ، فإن القدرة عليه يملك قلبه قدرة على أمر حقير ، فلا يدل المدح إلا على قدرة قاصرة ، وبهذه العلة يكره الذم ، ويتألم به القلب ، وإذا كان من الأكابر كانت نكايته أعظم لأن الفائت به أعظم .

السبب الثالث

أن ثناء المتنبي ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه ، لا سيما إذا كان ذلك ممن يلتفت إلى قوله ويعتد بثنائه ، وهذا مخصص بثناء يقع على الملائ ، فلا جرم كلما كان الجمع أكثر ، والمتنبي أجدر بأن يلتفت إلى قوله ، كان المدح ألد ، والذم أشد على النفس .

السبب الرابع

أن المدح يدل على حشمة المدح ، واضطرار المادح إلى إطلاق اللسان بالثناء على المدح إما عن طوع ، وإما عن قهر ، فإن الحشمة أيضا للذة لما فيها من القهر والقدرة ، وهذه اللذة تحصل وإن كان المادح لا يعتقد في الباطن ما مدح به ، ولكن كونه مضطراً إلى ذكره نوع قهر واستيلاء عليه .

فلا جرم أن تكون لذته بقدر تمتع المادح وقوته ، فتكون لذة ثناء القوى الممتنع عن التواضع بالثناء أشد .

فهذه الأسباب الأربعة قد تجمع في مدح المادح واحد فيعظم بها الالتذاز ، وقد تفرق فتتقص اللذة بها .

أما العلة الأولى . وهي استشعار الكمال فتندفع بأن يعلم . المدح أنه غير صادق في قوله ، كما إذا مدح بأنه نسيب ^(١) أو سخي أو عالم يعلم أو متورع عن المحظورات . وهو يعلم من نفسه ضد ذلك ، فتزول اللذة التي سببها استشعار الكمال ، وتبقى لذة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقيّة اللذات .

فإن كان يعلم أن المادح ليس يعتقد ما يقوله ويعلم خلوّه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه ، وتبقى لذة الاستيلاء والحشمة على اضطرار لسانه إلى النطق بالثناء ، فإن لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق اللعب .. يطلب اللذات كلها ، فلم يكن فيه أصلاً للذة لفوات الأسباب الثلاثة ، فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالمدح وتألمها بسبب الذم .

وإنما ذكرنا ذلك ليعرف طريق العلاج لحب الجاه ، وحب المحمدة ، وخوف الملامة ، فإن ما لا يعرف سببه لا يمكن معالجته .

إذ العلاج عبارة عن حل أسباب المرض ، والله الموفق بكرمه ولطفه ، وصلى الله على كل عبد مصطفى .

(١) السبب : الرجل الشريف معروف الحسب والأصول .

ربيع المهلكات

الكتاب التاسع : ضم الكبر والحجب

وفيه شطران في ثلاثة أبواب :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الخالق الباري المصور العزيز الجبار المتكبر العلي الذي لا يضعه عن مجده واضع ، الجبار الذي كل جبار له ذليل خاضع ، وكل متكبر له جناب عزه مسكين متواضع ، فهو القهار الذي لا يدفعه عن مراده دافع ، الغني الذي ليس له شريك ولا منازع ، القادر الذي بهر أبصار الخلق جلاله وبهاؤه ، وقهر العرش الجيد استواؤه واستعلاؤه واستيلاؤه ، وحصر ألسن الأنبياء وصفه وثناؤه ، وارتفع عن حد قدرتهم أحصاؤه واستقصاؤه .

فاعترف بالعجز عن وصف كنه جلاله ملائكته وأنبيائه ، وكسر ظهور الأكاسرة^(١) عزه وعلاؤه ، وقصر أيدي القياصرة^(٢) عظمتهم وكبريائهم ، فالعظمة إزاره ، والكبرياء رداؤه ، ومن نازعه فيها قصمه بداء الموت فأعجزه دواؤه .
جل جلاله ، وتقدس أسمائه ، والصلاة على محمد الذي أنزل عليه النور المنتشر

(١) الأكاسرة : (ج) كسرى وهو ملك الفرس .

(٢) القياصرة : (ج) قنصر وهو ملك الروم .

ضياؤه ، حتى أشرقت بنوره أكناف^(١) العالم وأرجاؤه ، وعلى آله وأصحابه الذين هم أحباء الله وأولياؤه ، وخيرته وأصفياؤه ، وسلم تسليما كثيرا .

أما بعد : فقد قال رسول الله ﷺ : قال الله تعالى : الكبرياء رداؤى والعظمة إزارى ، فمن نازعنى فيما قصصته^(٢) . وقال ﷺ : ثلاث مهلكات : شح^(٣) مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه^(٤) .

فالكبر والعجب داءان مهلكان ، والتكبر والمعجب سقيمان مريضان ، وهما عند الله مفقوتان بغضبان . وإذا كان القصد فى هذا الربع من كتاب إحياء علوم الدين شرح المهلكات وجب إيضاح الكبر والمعجب ، فإنهما من قبائح المرديات^(٥) ...

الباب الأول

باب ذم الكبر

قد ذم الله الكبر فى مواضع فى كتابه ، وذم كل جبار متكبر ، فقال تعالى :
 سَاصِرُونَ عَنِ آيَاتِى الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فى الأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ^(٦) . وقال تعالى :
 كَذَلِكَ يَطْعَمُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ^(٧) . وقال عز وجل :
 وَاسْتَغْنَوْا وَتَحَابَّ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٌ^(٨) . وقال تعالى :
 إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ^(٩) . وقال تعالى :
 لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فى أَنفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا^(١٠) وقال تعالى :

(١) أكناف : أكناف وجناب .

(٢) أخرجه الحاكم فى (المستدرک) دون ذكر العظمة ، وقال : صحيح على شرط مسلم .

(٣) أخرجه البرزى والطبرانى والبيهقى فى الشعب من حديث أنس بسند ضعيف .

(٤) المرديات : المهلكات .

(٥) سورة الأعراف (١٤٦) .

(٦) سورة غافر (٣٥) .

(٧) سورة إبراهيم (١٥) .

(٨) سورة النحل (٢٣) .

(٩) سورة الفرقان (٢١) . هو : تجاوزوا وظلموا .

إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ^(١).
وذم الكبر في القرآن كثير .

وقال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان^(٢).
وقال أبو هريرة رضى الله عنه : قال رسول الله ﷺ : يقول الله تعالى : الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعتني واحدا منهما ألقيته في جهنم ولا أبالي^(٣).

وعن أئى سلمة بن عبد الرحمن قال : التقى عبد الله بن عمرو ، وعبد الله بن عمر على الصفا ، فتواقفا فمضى ابن عمرو ، وأقام ابن عمر يركى ، فقالوا : ما يركيك يا أبا عبد الرحمن ؟ فقال : هذا — يعنى عبد الله بن عمرو — زعم أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر أكله الله في النار على وجهه^(٤).

وقال رسول الله ﷺ : لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين ، فيصيبه ما أصابهم من العذاب^(٥) .

وقال سليمان بن داود عليهما السلام يوما — للطير والإنس والجن والبهائم — : أخرجوا ، فخرجوا في مائتى ألف من الإنس ومائتى ألف من الجن ، فرفع حتى سمع زجل الملائكة بالتسبيح في السموات ، ثم خفض حتى مست أقدامه البحر ؛ فسمع صوتا : لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر لحسفت به أبعد مما زففته .

وقال ﷺ : لا يدخل الجنة يميل ولا جبار ولا سيء الملكة .

وقال ﷺ : تحاجت الجنة والنار ، فقالت النار : أوثرت بالتكبريين والمتجبرين ،

(١) سورة غافر (٦٠) . دحر : صغر وذلل وهان . وهو دحمر .

(٢) أخرجه مسلم من حديث ابن مسعود .

(٣) أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه ، واللفظ له ، وقال أبو داود : قلته في النار . وقال مسلم : عذبه .

(٤) أخرجه أحمد والبيهقى في شعب الإيمان بإسناد صحيح . وأبو سلمة : هو بن عبد الرحمن ابن عوف .

(٥) أخرجه الترمذى وحسنه من حديث سلمة بن الأكوع دون قوله : من العذاب .

وقالت اللجنة : .مالى لا يدخلنى إلا ضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم ؟ فقال الله للجنة : إنما أنت رحمتى أرحم بك من أشياء من عبادى . وقال للنار : إنما أنت عذابى أعذب بك من أشياء ، ولكل واحدة منكما ملؤها ^(١) .

بيان ما به التكبر

اعلم أنه لا يتكبر المرء الا متى استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، وجماع ذلك يرجع إلى كمال دينى أو دنيوى .

فالدنيى هو : العلم والعمل .

والدنيوى هو : النسب والجمال والقوة والمال وكرة الأنصار .

فهذه سبعة أسباب .

السبب الأول : العلم

وما أسرع التكبر إلى العلماء ، ولذلك قال رسول الله ﷺ : آفة العلم الخلاء ^(٢) . فلا يلبث العالم أن يتعزز بعزة العلم يستشعر في نفسه كمال العلم وجماله ، ويستعظم نفسه ، ويستحققر الناس ، وينظر إليهم نظره إلى البهائم ، ويستجهلهم ، ويتوقع أن ينلوه بالسلام ، فإن بدأ واحد منهم بالسلام أورد عليه ببشر ، أو قام له ، أو أجاب له دعوة ، رأى ذلك صنيعة عنده ، ويدأ عليه يلزمه شكرها ، واعتقد أنه أكرمهم وفعل بهم ما لا يستحقون من مثله ، وأنه ينبغي أن يرقوا له ويغذموه شكرا له على صنيعة . بل الغالب أنهم يبرونه . فلا يبرهم ، ويذروونه فلا يزورهم ، ويعودونه فلا يعودهم ، ويستخدمن من خالطه منهم ويستسخرنه في حوائجه ، فإن قصر فيه استنكره كأنهم عبيده أو أجراءه . وكأن تعليمه العلم صنيعة منه إليهم ، ومعروف لديهم ، واستحقاق حق عليهم . هذا فيما يتعلق بالدنيا .

(١) متفق عليه من حديث أبى هريرة .

(٢) المعروف هو : آفة العلم النسيان ، وآفة الجمال الخلاء ، وهكذا رواه القضاوى في مسند الشهاب من حديث على بن مسند ضعيف .

أما في أمر الآخرة فتكبره عليهم بأن يرى نفسه عند الله تعالى أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخاف على نفسه ، ويرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم . وهذا بأن يسمى جاهلاً أولاً ، من أن يسمى عالماً ، بل العلم الحقيقي هو الذي يعرف الإنسان به نفسه وربه ، وخطر الحاققة ، وحجة الله على العلماء ، وعظم خطر العلم فيه ، وهذا العلم يزيده خوفاً وتواضعاً وتخشعاً ، ويقتضى أن يرى كل الناس غيراً منه لعظم حجة الله عليه بالعلم ، وتقصيره في القيام بشكر نعمة العلم ، ولهذا قال أبو البرداء : من ازداد علماً ازداد وجهاً . وهو كما قال ...

السبب الثالث : التكبر بالحسب والنسب

والذي له نسب شريف يستحق من ليس له ذلك النسب ، وإن كان أرفع منه عملاً وعلماً ، وقد يتكبر بعضهم فيرى أن الناس له أموال وعبيد ، وبأنف من مخالطتهم ، ومجالستهم ، وثمرته على اللسان التفاخر به ، فيقول لغیره : يا نبطي يا هندی يا أرمني . من أنت ومن أبوك ؟ فأنا فلان ابن فلان وأين لثلك أن يكلمني ، أو ينظر إلى ؟ ومع مثل تكلم ؟ وما يجري أجراه .

وذلك عرق دفن في النفس لا ينفك عنه نسب ، وإن كان صالحاً وعاقلاً ، إلا إنه قد لا يترشح منه ذلك عند اعتدال الأحوال ، فإن غلبه غضب أطفأ ذلك نور بصيرته ، وترشح منه ، كما زوى عن أبي ذر أنه قال : قاوت رجلاً عند النبي ﷺ ، فقلت له : يا ابن السوداء . فقال النبي ﷺ : يا أبا ذر طُفّ الصاع طُفّ الصاع ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل ^(١) . فقال : أبو ذر رحمه الله : فاضطجعت ، وقلت للرجل : قم ، فطأ على عذتي .

فانظر كيف نهى رسول الله ﷺ أنه رأى لنفسه فضلاً بكونه ابن بيضاء ، وأن ذلك خطأ وجهل ، وانظر كيف تاب وقطع من نفسه شجرة الكبر بأخصص قدم من تكبر عليه ، إذ عرف أن العز لا يقيمعه إلا الدل .

(١) أخرجه ابن المبارك في البر والصلة مع اختلاف ، وأحمد من حديثه أن النبي ﷺ قال له : انظر فإنك لست بغير من أحر ولا أسود إلا أن تقبله بقوى .

ومن ذلك ما روى أن رجلين تفاخرا عند رسول الله ﷺ ، فقال أحدهما للآخر : أنا فلان بن فلان ، فمن أنت لا أم لك ؟ فقال رسول الله ﷺ : افتخر رجلان عند موسى عليه السلام ، فقال أحدهما : أنا فلان بن فلان حتى عد تسعة ، فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام : قل للذى افتخر : بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم^(١).

وقال رسول الله ﷺ : ليدعن قوم الفخر بآبائهم ، وقد صاروا فحما في جهنم ، أو ليكونن أهون على الله من الجعلان التي تذرَف بآفائها القدر^(٢)

السبب الرابع : التفاخر بالجمال

وذلك أكثر ما يجرى بين النساء ، ويدعو ذلك الى التنقص والطلب^(٣) والغيرة ، وذكر عيوب الناس . ومن ذلك ما روى عن عائشة رضی الله عنها أنها قالت : دخلت امرأة على النبي ﷺ ، فقلت بيدي هكذا ، أى : إنها قصيرة ، فقال النبي ﷺ : قد اغتبتها^(٤).

وهذا منشؤه خفاء الكبر ، لأنها لو كانت أيضا قصيرة لما ذكرتها بالقصر ، فكأنها أعجبت بقامتها ، واستقصرت المرأة في جنب نفسها فقالت ما قالت .

السبب الخامس : الكبر بالمال

وذلك يجرى بين الملوك في خزائنتهم ، وبين التجار في بضائعهم وبين الدهاقين^(٥) الى أراضهم ، وبين المتجملين في لباسهم وخصولهم ومراكبهم ، فيستحقر الفنى الفقير ويتكبر عليه ، ويقول له : أنت مكذ^(٦) ومسكين ، وأنا لو أردت لا شترت

(١) رواه أحمد موقوفا على معاذ بقصة موسى .

(٢) أخرجه أبو داود والترمذى ، وحسنه ، وابن حبان من حديث أبي هريرة .

(٣) التلب : العيب والتنقص .

(٤) أخرجه أبو داود والترمذى وصححه .

(٥) الدهاقين : (ج) دهقان : وهو رئيس القرية أو الإقليم .

(٦) المكذ : الفقير .

مثلك ، واستخدمت من هو فوقك ، ومن أنت ؟ وما معك ؟ وأثاث بيتي يساوى أكثر من جميع مالك . وأنا أنفق في يوم ما تأكله في سنة . وكل ذلك لاستعظامه للغنى واستحقاقه للفقير ، وكل ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : فَقَالَ لِمَتَّاجِيهِ وَهَوَّ بِحَاوِرِهِ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا^(١). حتى أجابه فقال : إِنَّ تَرَبَّنَا أَقْلُ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَن يُؤْتِيَنَا خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَبِيبًا زَلَقًا ، أَوْ يُصْبِحُ مَاوًا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا^(٢). وكان ذلك منه تكبرا بالمال والولد ، ثم بين الله عاقبة أمره بقوله : يَا لَيْتَنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا^(٣).

ومن ذلك تكبر قارون إذ قال تعالى إخبارا عن تكبره : فَمَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ^(٤).

الباب الثالث

بيان آفة العجب

اعلم أن آفات العجب كثيرة ، فإن العجب يدعو إلى الكبر لأنه أحد أسبابه — كما ذكرناه — فيتولد من العجب الكبر ، ومن الكبر الآفات الكثيرة التي لا تحصى ، هذا مع العباد ، وأما مع الله تعالى فالعجب يدعو إلى نسيان الذنوب وإهمالها ، فبعض ذنوبه لا يذكرها ، ولا يتفقدتها لظنه أنه مستغن عن تفقدتها فينساها ، وما يتذكره منها فيستصغره ولا يستعظمه ، فلا يجتهد في تداركه وتلافيه ، بل يظن أنه يغفر له .

(١) سورة الكهف (٣٤) .

(٢) سورة الكهف (٣٩ — ٤١) الحسبان : الصوامع .

الصبيح : القرباب . الزلق : الموضع الأملس . غورا : بعيدا .

(٣) سورة الكهف (٤٢) .

(٤) سورة القصص (٧٩) . قارون : من قوم موسى .

وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويتجسس بها . ومن على الله بفعلها ، وينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتحكيم منها ، ثم إذا عجب بها عصى عن آفائها .

ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه ضائعا ، فإن الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة نفية عن الشوائب قلما تنفع . وإنما يتفقد من يغلب عليه الإشفاق والخوف دون العجب ، والمعجب يفتر بنفسه ويرأيه ، ويأمن مكر الله وعذابه ، ويظن أنه عند الله بمكان ، وأن له عند الله منة وحفا بأعماله التي هي نعمة وعظية من عطاياه ، ويخرجه العجب إلى أن يثنى على نفسه ويحمدها ويذكرها ، وإن أعجب برأيه وعمله وعقله منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال ، فيستبد بنفسه ورأيه ويستتكف من سؤال من هو أعلم منه ، وربما يعجب بالرأى الخفيا الذي خطر له فيفرح بكونه من خواطره ، ولا يفرح بخواطر غيره فيصير عليه ، ولا يسمع نصيح ولا وعظ واعظ ، بل ينظر إلى غيره بعين الاستجهال ، ويصر على خطئه ، فإن كان رأيه في أمر دنيوي فيحقق فيه ، وإن كان في أمر ديني ، ولا سيما فيما يتعلق بأصول العقائد فيهلك به ، ولو اهتم نفسه ولم يثق برأيه ، واستضاء بنور القرآن ، واستعان بعلماء الدين ، وواظب على مدارس العلم ، وتابع سؤال أهل البصيرة ، لكان ذلك يوصله إلى الحق . فهذا وأمثاله من آفات العجب ، فلذلك كان من المهلكات ، ومن أعظم آفاته أن يفتخر في السعي لظنه أنه قد فاز ، وأنه قد استغنى ، وهو الهلاك الصريح الذي لا شبهة فيه .

نسأل الله تعالى العظيم حسن التوفيق لطاعته .

بيان حقيقة العجب والادلال وحدهما

اعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال لا محالة . وللعالم بكمال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتان :
إحداهما : أن يكون خائفا على زواله ومشقفا على تكدره أو سلبه من أصله ، فهذا ليس بمعجب .

والأخرى : أن يكون خائفا من زواله ولكن يكون فرحا به من حيث إنه نعمة من الله تعالى عليه ، لا من حيث إضافته إلى نفسه ، وهذا أيضا ليس بمعجب .

وله حالة ثالثة : هي العجب وهي أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحا به ، مطمئنا إليه من حيث إنه كآل ونعمة ، وخير ورفعة ، لا من حيث إنه عطية من الله تعالى ونعمة منه ، فيكون فرحه من حيث إنه صفته ومنسوب إليه بأنه له ، لا من حيث إنه منسوب إلى الله تعالى بأنه منه ، فمهما غلب على قلبه أنه نعمة من الله ، مهما شاء سلبها عنه ، زال العجب بذلك عن نفسه .

فإذن : العجب هو استعظام النعمة والركون إليها ، مع نسيان إضافتها إلى المنعم ، فإن انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقا ، وأنه منه بمكان حتى يتوقع بعلمه كرامة في الدنيا ، واستبعد أن يجري عليه مكروه استبعادا يزيد على استبعاده ما يجري على الفساق ، سمى هذا إدلالا بالعمل .

فكأنه يرى لنفسه على الله دالة ، وكذلك قد يعطى غيره شيئا فيستعظمه ويمن عليه ، فيكون معجبا ، فإن استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات ، أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه ، كان مدلا عليه .

قال قتادة في قوله تعالى ولا تَمُنَّ تُسْكِرُ^(١) أي لا تدل بعملك

(١) سورة المنثر (٦) .

ربيع المهلكات

الكتاب العاشر : ضم الغرور

وفيه بابان :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى بيده مقاليد الأمور ، وبقدرته مفاتيح الخيرات والشور ، مخرج أوليائه من الظلمات إلى النور ، ومورد أعدائه ورسات الغرور ، والصلاة على محمد مخرج الخلائق من الدجور^(١) وعلى آله وأصحابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا ولم يغرهم بالله الغرور ، صلاة تنال على مر الدهور ، وكر الساعات والشهور .

أما بعد : فمفتاح السعادة التيقظ والفطنة ، ومنع الشقاوة الغرور والغفلة ، فلا نعمة لله على عباده أعظم من الايمان والمعرفة ، ولا وسيلة إليه سوى انشراح الصدر بنور البصيرة ، ولا نعمة أعظم من الكفر والمعصية ، ولا داعى إليهما سوى عمى القلب بظلمة الجهالة .

فالأكياس وأرباب البصائر قلوبهم : كَمَشْكَاةٍ فِيهَا يَصْتَبِحُ الْبَصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ
الرُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ، لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ
يَكَادُ زَيْهَاهُ يُلْهِىءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ، نُورٌ عَلَى نُورٍ^(٢) .

(١) الدجور : الظلمة الشديدة .

(٢) سورة النور (٢٥) للشكاة : الكوة أو النافذة

والمغترون قلوبهم : كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه
سحاب ظلمات بعضها فوق بعض ، إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل
الله له نوراً فما له من نور^(١).

فالأكياس هم الذين أراد الله أن يهديهم ، فشرح صدورهم للإسلام والهدوء ،
والمغترون هم الذين أراد الله أن يضلهم ، فجعل صدورهم ضيقا حرجا كأنما يصعد
في السماء .

والمغرور هو الذي لم تنفتح بصيرته ليكون بهداية نفسه كفيلا ، وبقي في العمى
فاتخذ الهوى قائدا والشیطان دليلا : ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى
وأضل سبيلا^(٢).

وإذا عرف أن الغرور هو أم الشقاوات ومنبع المهلكات فلا بد من شرح مداخله
وعجاريه ، وتفصيل ما يكثر من وقوع الغرور فيه ليحذر المرید بعد معرفته فيتقيه .
فالوفق من العباد من عرف مداخل الآفات والفساد ، فأخذ منها حذرهم وبني
على الحزم والبصيرة أمره .

ولحن فشرح أجناس عجاری الغرور ، وأصناف المغترين من القضاة والعلماء
والصالحين الذين اغتروا بمبادئ الأمور الجميلة ظواهرها ، القبيحة سرائرها ، ونشروا
إلى وجه اغترارهم بها ، وغفلت عنهم ، فإن ذلك وإن كان أكثر مما يحصى ، ولكن
يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء .

وفرق المغترين كثيرة ، ولكن يجمعهم أربعة أصناف :

الصنف الأول من العلماء . الصنف الثاني من العباد .
الصنف الثالث من المتصوفة . الصنف الرابع من أرباب الأموال .

والمغتر من كل صنف فرق كثيرة ، وجهات غرورهم مختلفة ، فمنهم من رأى
المنكر معروفا كالذي يتخذ المساجد ، ويخرقها من المال الحرام ، ومنهم من لم يميز

(١) سورة النور (٤٠) لجي : شديد السواد والظلمة متردد الأمواج .

(٢) سورة الاسراء (٧٢) .

بين ما يسعى فيه لنفسه وبين ما يسعى فيه الله تعالى كالواعظ الذى غرضه القبول والجاه ، ومنهم من يترك الأهم ويشغل بغيره ، ومنهم من يترك الفرض ويشغل بالنافلة ، ومنهم من يترك الباب ويشغل بالقشر كالذى يكون همه فى الصلاة مقصورا على تصحيح مخارج الحروف .. إلى غير ذلك من مداخل لا تتضح إلا بتفصيل الفرق وضرب الأمثلة . ولنبدأ أولا بذكر غرور العلماء ولكن بعد بيان ذم الغرور ، وبيان حقيقته وحده .

الباب الأول :

بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثله

اعلم أن قوله تعالى : فَلَا تُغْنِيكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا تُغْنِيكُمُ الْآلَةُ الْغُرُورُ ^(١) وقوله تعالى :

وَلَكِنَّكُمْ قُتِلْتُمْ أَنْفُسُكُمْ وَتُرْهَضُمْ وَارْتَضَيْتُمْ وَغَرَّكُمْ الْأَمَانِيُّ ^(٢) .. الآية ، لكافى فى ذم الغرور .

وقد قال رسول الله ﷺ جبلا نوم الأكياس وفطرحهم ، كيف يغبثون سهر الحمقى واجتهادهم . ولتقال ذرة من صاحب تقوى ويقين أفضل من ملء الأرض من المقتربين ^(٣) .

وقال ﷺ : الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ^(٤) .

(١) سورة لقمان (٣٣) .

(٢) سورة الحديد (١٤) .

(٣) أخرجه ابن أبى الدنيا فى كتاب « اليقين » من قول أبى اللرداء ، وله انقطاع .

الأكياس (ج) كَيْسٌ : وهو اللقطن

(٤) أخرجه الترمذى وابن ماجه من حديث شغل بن أوس .

وكل ما ورد في فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرور ، لأن الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل ، إذ الجهل هو أن يعتقد الشيء ويهواه على خلاف ما هو به ، والغرور هو جهل ، إلا أن كل جهل ليس بغرور .

بل يستدعي الغرور : مغرورا فيه مخصوصا ، ومغرورا به ، وهو الذي يفره . فمهما كان الجهل^(١) ، المعتقد شيئا يوافق الهوى ، وكان السبب الموجب للجهل شبهة ومخيلة فاسدة يظن أنها دليل ، ولا تكون دليلا ، سمى الجهل الحاصل به غرورا . فالغرور هو سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ، ويميل إليه الطبع عن شبهة وخدعة من الشيطان . فجن اعتقد أنه على غير إما في العاجل أو الآجل ، عن شبهة فاسدة ، فهو مغرور .

واكثر الناس يظنون بأنفسهم الخير وهم غخطون فيه ، فأكثر الناس إذن مغرورون وإن اختلفت أصناف غرورهم ، واختلفت درجاتهم ، حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من بعض ، وأظهرها وأشدّها غرور الكفار ، وغرور العصاة والفساق ، فنورد لها أمثلة لحقيقة الغرور ...

الباب الثاني

بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صنف

وهم أربعة أصناف :

الصنف الثاني : أرباب العبادة والعمل

والمغرورون منهم فرق كثيرة ، فمنهم من غروره في الصلاة ، ومنهم من غروره في تلاوة القرآن ، ومنهم في الحج ، ومنهم في الغزو ، ومنهم في الزهد . وكذلك

(١) في الأصل الجهل : ولم ترد هذه اللفظة في لسان العرب .

كل مشغول بمنهج من مناهج العمل ، فليس خاليا من غرور إلا الأكياس ، وقليل بما هم .

فمنهم فرقة أهملوا الفرائض واشتغلوا بالفضائل والنوافل ، وربما تعمقوا في الفضائل حتى خرجوا إلى العدوان والسرف ، كالذى تغلب عليه الوسوسة في الضوء فيبالغ فيه ، ولا يرضى الماء المحكوم بطهارته في فتوى الشرع ، ويقدر الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة . وإذا آل الأمر إلى أكل الحلال فقدر الاحتمالات القريبة بعيدة ، وربما أكل الحرام المحض ، ولو انقلب هنا الاحتياط من الماء إلى الطعام لكان أشبه بسيرة الصحابة ، إذ توضحاً عمر رضى الله عنه بماء في جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة ، وكان مع هذا يدع أبوابا من الحلال مخافة من الوقوع في الحرام .

ثم من هؤلاء من يخرج إلى الإسراف في صب الماء وذلك منهي عنه ^(١) ، وقد يطول الأمر حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها ، وإن لم يخرجها أيضا عن وقتها فهو مغرور لما فاتته من فضيلة أول الوقت ، وإن لم يفته فهو مغرور لإسرافه في الماء ، وإن لم يسرف فهو مغرور لتضييعه العمر الذي هو أعر الأشياء فيما له مندوحة عنه ^(٢) . إلا أن الشيطان يصد الخلق عن الله بطريق سنّي ، ولا يقدر على صد العباد إلا بما يخيل إليهم أنه عبادة ، فيعدهم عن الله بمثل ذلك .

وفرقة أخرى : غلب عليها الوسوسة في نية الصلاة ، فلا يدعه الشيطان حتى يعقد نية صحيحة ، بل يشوش عليه حتى تفوته الجماعة ، ويخرج الصلاة عن الوقت ، وإن تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته ، وقد يوسوسون في التكبير حتى قد يغيروا صيغة التكبير لشدة الاحتياط فيه ، يفعلون ذلك في أول الصلاة ثم يغفلون في جميع الصلاة فلا يحضرون قلوبهم ، ويشترون بذلك ، ويظنون أنهم إذا أتعبوا أنفسهم في تصحيح النية في أول الصلاة ، وتميزوا عن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خير عند ربهم .

(١) حديث النبي عن الإسراف في الوضوء أخرجه الترمذي وضعفه ، وابن ماجه من حديث أبي بن كعب .

(٢) له مندوحة عنه : يمكن أن يستغنى عنه ليشغل بما هو أكرم .

وفارقة أخرى : تغلب عليهم الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة ، وسائر الأذكار من مخارجها ، فلا يزال يخطأ في التشديدات ، والفرق بين الضاد والطاء ، وتصحيح مخارج الحروف في جميع صلاته ، لا يمه غيره ، ولا يتفكر فيما سواه ، ذاهلا عن معنى القرآن ، والاتعاظ به ، وصرف الفهم إلى أسرار ،

وهذا من أقبح أنواع الغرور ، فإنه لم يكلف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف إلا بما جرت به عادتهم في الكلام .

ومثال هؤلاء من حمل رسالة إلى مجلس سلطان ، وأمر أن يؤديها على وجهها ، فأخذ يؤدي الرسالة ويتأنق في مخارج الحروف ، ويكررها ، ويميدها مرة بعد أخرى ، وهو في ذلك غافل عن مقصود الرسالة ، ومراعاة حرمة المجلس ، فما أحراه بأن تقام عليه السيامة ، ويرد إلى دار المجانين ، ويحكم عليه بفقد العقل .

وفارقة أخرى اغتروا بقراءة القرآن ، فهلّونه هداً^(١) ، وربما يحتمون في اليوم والليل مرة ، ولسان أحدهم يجري به ، وقلبه يتردد في أودية الأمانى ، إذ لا يفكر في معاني القرآن لينزجر بزواجه ، ويتعظ بمواعظه ، ويقف عند أوامره ونواهيه ، ويحتر بمواضع الاعتبار فيه إلى غير ذلك مما ذكرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة .

فهو مغرور يظن أن المقصود من انزال القرآن المهمة به مع الغفلة عنه . ومثاله : مثال عبد كتب إليه مولاه ومالكة كتابا ، وأشار عليه فيه بالأوامر والنواهي ، فلم يصرف عنايته إلى فهمه ، والعمل به ، ولكن اقتصر على حفظه ، فهو مستمر على خلاف ما أمره به مولاه ، إلا أنه يكرر الكتاب بصوته ونغمته كل يوم مائة مرة ، فهو مستحق للعقوبة ، ومهما ظن أن ذلك هو المراد منه فهو مغرور .

نعم تلاوته إنما تراد لكي لا ينسى بعد لحفظه ، وحفظه يراد لمعناه ، ومعناه يراد للعمل به ، والاتفااع بمعانيه .

(١) حدّ القرآن : أسرع في قراءته .

وقد يكون له صوت طيب ، فهو يقرؤه ويلتذ به ، ويفتر بالتذاه ، ويظن أن ذلك لذة مناجاة الله تعالى ، وسماع كلامه ، وإنما حى لذته فى صوته ، ولو رد ألتانه بشعر أو كلام آخر لالتذ به ذلك الالتذاذ ، فهو مغرور ، إذ لم يتفقد قلبه فيعرفه أن لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظمه ومعانيه لا بصوته .

وفرقه أخرى اغتروا بالصوم ، وربما صاموا الدهر أو صاموا الأيام الشريفة ، وهم فيها لا يحفظون ألتستهم عن الغيبة ، وخواطهم عن الرياء ، ويطونهم عن الحرام عند الإفطار ، وألتستهم عن الهديان بأنواع الفضول طول النهار ، وهو مع ذلك يظن بنفسه الخير فيحمل الفرائض ، ويطلب النفل ثم لا يقوم بحقه ، وذلك غاية الغرور ...

الربيع الرابع

المنجيات

وهو عشرة كتب :

الكتاب الأول : التوبة

وهو خمسة أبواب :

الباب الأول

الركن الأول : في نفس التوبة بيان حقيقة التوبة وحدّها

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى يتنظم ويلتزم من ثلاثة أمور مرتبة : علم وحال وفعل .

فالعلم الأول ، والحال الثاني ، والأول موجب للثاني ، والثاني موجب للثالث ، إيجاباً اقتضاه اطراد سنة الله في الملك والملوكوت .

أما العلم : فهو معرفة عظم ضرر الذنوب ، وكونها حجاباً بين العبد وبين كل محبوب ، فإذا عرف ذلك معرفة محققة ييقن غالب على قلبه ثار من هذه المعرفة ، تألم للقلب بسبب فوات المحبوب ، فإن القلب مهما شعر بفوات محبوه تألم ، فإن كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفوّت ، فيسمى تألمه بسبب فعله المفوّت لمحبيه

ندما ، فإذا غلب هذا الألم على القلب ، واستولى وانبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى إرادة وقصدا إلى فعل له تعلق بالحال والماضى والاستقبال .

أما تعلقه بالحال فبالترك للذنب الذى كان ملابسا ، وأما بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المجهّز للمحبوب إلى آخر العمر ، وأما بالماضى فبتلاقي ما فات بالجبر والقضاء إن كان قابلا للجبر .

فالعلم هو الأول ، وهو مطلع هذه الخيرات ، وأعنى بهذا العلم الإيمان واليقين ، فإن الإيمان عبارة عن : التصديق بأن الذنوب عموم مهلكة ، واليقين عبارة عن تأكيد هذا التصديق ، وانتفاء الشك عنه ، واستيلائه على القلب ، فيشمر نور هذا الإيمان ، مهما أشرق على القلب نار الندم ، فيتألم بها القلب حيث يبصر بإشراق نور الإيمان أنه صار محجوبا عن محبوبه ، كمن يشرق عليه نور الشمس ، وقد كان في ظلمة فيسطع النور عليه بانقشاع سحب أو انحسار حجاب ، فرأى محبوبه وقد أشرف على الهلاك ، فتشعل نيران الحب في قلبه ، وتنبعث تلك النيران بإرادته للاتهام للتدارك .

فالعلم والندم والقصد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال ، والتلاقي للماضى ، ثلاثة معانٍ مرتبة في الحصول ، فيطلق اسم التوبة على مجموعها ، وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ، ويجعل العلم كالسابق ، والمقدمة والترك كالثمرة والتابع المتأخر .

وبهذا الاعتبار قال عليه الصلاة والسلام : الندم توبة ^(١) إذ لا يخلو الندم من علم أوجبه وأثمره ، وعن عزم يتبعه ويتلوه ، فيكون الندم محفوفا بطرفيه ، أعنى ثمرته ومثمرة ، وبهذا الاعتبار قيل في حد التوبة إنه : ذوبان الحشا لما سبق من الخطأ ، فإن هذا يعرض مجرد الألم .

ولذلك قيل : هو نار في القلب تلتهب ، وصدع في الكبد لا ينشعب ، وباعتبار معنى الترك قيل في حد التوبة إنه خلع لباس الجفاء ، ونشر بساط الوفاء .

(١) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن مسعود .

وقال سهل بن عبد الله التستري : التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات الحمودة ، ولا يتم ذلك إلا بالخلوة ، والصمت ، وأكل الحلال . وكأنه أشار إلى المعنى الثالث في التوبة .

والأقوال في حدود التوبة لا تنحصر ، وإذا فهمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قيل في حدودها قاصر على الاحاطة بجميع معانيها .
وطلب العلم بمحقق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة

الباب الخامس

في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الإسراف

اعلم أن الناس قسمان :
القسم الاول : شاب لا صبوة ^(١) له نشأ على الخير واجتناب الشر ، وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ : تعجب ربك من شاب ليست له صبوة ^(٢) . وهذا عزيز نادر .

القسم الثاني : هو الذي لا يخلو عن مقارفة الذنوب ، ثم هم ينقسمون إلى مصربين وإلى تالين ، وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الإصرار ، ونذكر الدواء فيه .
فاعلم أن شفاء التوبة لا يحصل إلا بالدواء ، ولا يقف على الدواء من لا يقف على الدواء ، إذ لا معنى للدواء إلا مناقضة أسباب الدواء ، فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ، ورفع وإبطاله . ولا يبطل الشيء إلا بضده ، ولا سبب للإصرار إلا الغفلة والشهوة ، ولا يضاد الغفلة إلا العلم ، ولا يضاد الشهوة إلا الصبر على قطع الأسباب المحركة للشهوة . والغفلة رأس الخطايا ، قال الله تعالى :
وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ . لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَاسِرُونَ ^(٣) .

(١) الصبوة : الفتوة والتهور من الغزل .

(٢) أخرجه أحمد والطبراني من حديث حنيفة بن عامر .

(٣) سورة النحل (١٠٨) و (١٠٩) . لَا جَرَمَ : لا ريب .

فلا دواء إذن للتوبة إلا معجون يعجن من حلوة العلم ، ومرارة الصبر ، وكما يجمع " السكتجين " (١) بين حلوة السكر وحموضة الحبل .
ويقصد بكل منهما غرض آخر في العلاج بمجموعها فيقمع الأسباب المهيبة للصغراء .

فهكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب مما به من مرض الإصرار . فإن لهذا الدواء أصلان : أحدهما العلم ، والآخر الصبر ، ولا بد من بينهما . فإن قلت : أينفع كل علم لحل الإصرار ، أم لابد من علم مخصوص ؟
فاعلم أن العلوم بمجملها أدوية لأمراض القلوب ، ولكن لكل مرض علم يخصه ، كما أن علم الطب نافع في علاج الأمراض بالجملة ، ولكن يخص كل علة علم مخصوص ، فكل ذلك دواء الإصرار .

فلذا ركز خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الأبدان ليكون أقرب إلى الفهم فنقول : يحتاج المريض إلى التصديق بأمور :

الأول : أن يصدق على الجملة بأن للمرض والصحة أسبابا يتوصل إليها بالاختيار على ما رتبته مسبب الأسباب ، وهذا هو الإيمان بأصل الطب ، فإن من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ، ويحق عليه الهلاك وهذا وزانه (٢) مما نحن فيه الإيمان بأصل الشرع ، وهو أن للسعادة في الآخرة سببا هو الطاعة ، وللشقاوة سببا هو المعصية ، وهذا هو الإيمان بأصل الشرائع . وهذا لابد من حصوله إما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الإيمان .

الثاني : أنه لابد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب حاذق فيه ، صادق فيما يعبر عنه لا يلبس (٣) ولا يكذب ، فإن إيمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الإيمان .

وزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول ﷺ ، والإيمان بأن كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف .

(١) دواء مجهر لعلاج الصغراء . (٢) وزانه : ما يعاذه .

(٣) يلبس : يدلس .

الثالث : أنه لابد أن يصنى إلى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول الفواكه ،
والأسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتناء ، فتكون شدة
الخوف باعثة له على الاحتناء .

ووزانه من الدين الإصغاء إلى الآيات والأخبار المشتعلة على الترغيب في التقوى ،
والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى ، والتصديق بجميع ما يلقى إلى سمعه
من ذلك من غير شك واسترابة ، حتى ينبعث به الخوف المقوى على الصبر الذي
هو الركن الآخر في العلاج .

الرابع : أن يصنى إلى الطبيب فيما يخص مرضه ، وفيما يلزمه في نفسه الاحتناء
عنه ، ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله ومأكوله ومشروبه ، فليس
على كل مريض الاحتناء عن كل شيء ، ولا ينفعه كل دواء ، بل لكل علة خاصة
علم خاص ، وعلاج خاص .

ووزانه في الدين أن كل عبد ليس يتلى بكل شهوة وارتكاب ذنب ، بل لكل
مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة ، وإنما حاجته في الحال مرهقة إلى العلم
بأنها ذنوب ، ثم إلى العلم بآفاتنا وقلدر ضررها ، ثم إلى العلم بكيفية التوصل إلى
الصبر عنها ، ثم إلى العلم بكيفية تكفير ما سبق منها .

فهذه علوم يختص بها أطباء الدين ، وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء ، فالعاصي
إن علم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العالم . وإن كان لا يدري أن
ما يرتكبه ذنب ، فعلى العالم أن يعرفه ذلك ، وذلك بأن يتكفل كل عالم بإقليم
أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد ، فيعلم أهله دينهم ، ويميز ما يضرهم عما
ينفعهم ، وما يشقىهم عما يسعدهم ، ولا ينبغي أن يصبر إلى أن يسأل عنه ، بل
ينبغي أن يتصدى إلى دعوة الناس إلى نفسه فإِنَّهم ورثة الأنبياء .

والأنبياء ما تركوا الناس على جهلهم ، بل كانوا ينادون في مجامعهم ، ويدورون على
أبواب دورهم في الإبتداء ، ويطلبون واحدا واحدا فيرشلونهم ، فإن مرضى
القلوب ، لا يعرفون مرضهم ، كما أن الذي ظهر على وجهه برص^(١) ، ولا مرآة
معه لا يعرف برصه ما لم يُعرفه غيره .

(١) البرص : بياض يقع في الجسم لعله .

وهذا فرض^(١) عين على العلماء كافة ، وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية ، وفي كل محلة فقها متدينا يعلم الناس دينهم ، فإن الخلق لا يولدون إلا جهالا ، فلا بد من تبليغ الدعوة إليهم في الأصل والفرع .

والدنيا دار المرضى إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ، ولا على ظهرها إلا سقيم . ومرضى القلوب أكثر من مرضى الأبدان ، والعلماء أطباء ، والسلاطين قَوَّام^(٢) دار المرضى ، فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم يسلم إلى السلطان ليكف شره ، كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحصى ، أو الذي غلب عليه الجنون إلى القيم ليقبده بالسلاسل والأغلال يكف شره عن نفسه وعن سائر الناس .

وإنما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاث علل :

أحدها : أن المريض به لا يدري أنه مريض .

والثانية : أن عاقبته غير مشاهدة في هذا العالم . بخلاف مرض البدن فإن عاقبته موت مشاهد تنفر الطباع منه ، وما بعد الموت غير مشاهد . وعاقبة الذنوب موت القلب . وهو غير مشاهد في هذا العالم ، فقلت النفرة^(٣) عن الذنوب وإن علمها مرتكبها ، فلذلك تراه يتكلم على فضل الله في مرض القلب ويجتهد في علاج مرض البدن من غير اتكال .

والثالثة : وهو الداء العضال ، فقد الطبيب ، فإن الأطباء هم العلماء ، وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزوا عن علاجه ، وصارت لهم سلوة^(٤) في عموم المرض حتى لا يظهر نقصانهم ، فاضطروا إلى إغواء الخلق والإشارة عليهم بما يزيدهم مرضا ، لأن الداء المهلك هو حب الدنيا ، وقد غلب هذا الداء على الأطباء ، فلم يقدرُوا على تحذير الخلق منه استنكافا من أن يقال لهم : فما بالكم تأمرون بالعلاج وتنسون أنفسكم ؟

فهذا السبب عم على الخلق الداء ، وعظم الوباء ، وهلك الخلق لفقد الأطباء ،

(١) فرض عين : ما يلزم كل فرد أدائه .

فرض كفاية : إذا فعله البعض سقط عن الباقين .

(٢) قوام : (ج) قيم : وهو المسؤول .

(٣) النفرة : الابتعاد والندح .

(٤) السلوة : رخاء العيش وطيب النفس .

بل اشتعل الأطباء بفنون الاغواء ، فليتهم إذ لم ينصحوا لم يفشوا ، وإذ لم يصلحوا لم يفسدوا . وليتهم سكوا وما نطقوا ، فإنيهم إذا تكلموا لم يهملهم في مواعظهم إلا ما يرغب العوام ، ويستميل قلوبهم ، ولا يتوصلون إلى ذلك إلا بالإرجاء وتغليب أسباب الرجاء ، وذكر دلائل الرحمة لأن ذلك أئذ في الأسماع وأخف على الطباع ، فتتصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا مزيد جراحة على المعاصي ، ومزيد ثقة بفضل الله .

ومهما كان الطبيب جاهلا أو خائبا أهلك بالدواء حيث يضع في غير موضعه ، فالرجاء والخوف دواءان ولكن لشخصين متضادى العلة .

أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكليّة ، وكلف نفسه ما لا يطيق ، وضيق العيش على نفسه بالكليّة ، فكسر سورة^(١) إسرانه في الخوف بذكر أسباب الرجاء ليعود الى الاعتدال . وكذلك المصير على الذنوب المشتى للتوبة ، الممتنع عنها بحكم القنوط واليأس ، استعظاما للذنوبه التي سبقت فيعالج أيضا بأسباب الرجاء حتى يطمع في قبول التوبة فيتوب .

فأما معالجة المغرور المسترسل في المعاصي بذكر أسباب الرجاء ، فيضاهى معالجة المهرور^(٢) بالمسل طلبا للشفاء ، وذلك من دأب الجهال والأغبياء . فإذا فساد الأطباء هي المعضلة الزباء^(٣) التي لا تقبل الدواء أصلا .

فإن قلت فاذا ذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ في طريق الوعظ مع الخلق . فاعلم أن ذلك يطول ولا يمكن استقصاؤه .

نعم نشير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الإصرار ، وحمل الناس على ترك الذنوب وهي أربعة أنواع :

الأول : أن يذكر ما في القرآن من الآيات المخوفة للملذنين والعاصين ، وكذلك ما ورد من الأخبار والآثار مثل قوله ﷺ : ما من يوم طلع فجره ، ولا ليلة غاب شفقها ، إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات . يقول أحدهما : يا ليت هذا الخلق

(١) سورة : حدة وشدة .

(٢) المهرور : المريض بالحمى .

(٣) الزباء : الشديدة .

لم يخلقوا . ويقول الآخر : يا ليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا . فيقول الآخر : يا ليتهم إذ علموا لماذا خلقوا عملوا بما علموا — وفي بعض الروايات ليتهم نجاسوا فتذكروا ما علموا — ويقول الآخر : يا ليتهم إذ لم يعملوا بما علموا تابوا عما عملوا ^(١) .

وقال بعض السلف : إذا أذنب العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال — وهو أمير عليه — أن يرفع القلم عنه ست ساعات ، فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه ، وإن لم يستغفر كتبها عليه .

وقال بعض السلف : ما من عبد يعصى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخسف به ، واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا ^(٢) ، فيقول الله تعالى للأرض والسماء : كفا عن عهدي وأمهلاه .. فلنكما ألم تخلقاه ، ولو خلقتاه لرحمتاه ، ولعله يتوب إليّ فأغفر له ، ولعله يستبدل صالحا فأبدله له حسنات فذلك معنى قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ يُمِطُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِنَّ أُنسُكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ** ^(٣) .

وفي حديث عمر رضي الله عنه : الطابع معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمات واستحلّت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها

(١) رواه أبو منصور الدهلي في مستدرك (الردود) . من حديث ابن عمر بسند ضعيف .

(٢) كسف : (ج) كسفة وهي القطعة .

(٣) سورة فلان (٤١) .

ربيع المنجيات

الكتاب الثالث : الصبر والشكر

وفيه خمسة أبواب من شطرين :

الباب الأول

بيان كون الصبر نصف الإيمان

اعلم أن الإيمان تارة يختص في إطلاقه بالتصديقات بأصول الدين ، وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها ، وتارة يطلق عليها جميعا ، وللمعارف أبواب ، وللأعمال أبواب ، ولاشتغال لفظ الإيمان على جميعها كان الإيمان نيفا وسبعين بابا . واختلاف هذه الاطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ربيع العبادات ، ولكن الصبر نصف الإيمان باعتبارين ، وعلى مقتضى إطلاقين . أحدهما : أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعا ، فيكون للإيمان ركنان : أولهما اليقين . ثانيهما الصبر .

والمراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى عبده إلى أصول الدين . والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين ، إذ اليقين يُعرفه أن المعصية ضارة ، والطاعة نافعة ، ولا يمكن ترك المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر ، وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل ، فيكون الصبر نصف الإيمان بهذا الاعتبار .

الاعتبار الثاني : أن يطلق على الأحوال المثمرة للأعمال ، لا على المعارف ، وعند ذلك ينقسم جميع ما يلاقه العبد إلى ما ينفعه في الدنيا والآخرة أو يضره فيها ، وله بالإضافة إلى ما يضره حال الصبر ، وبالإضافة إلى ما ينفعه حال الشكر . فيكون أحد شطري الإيمان بهذا الاعتبار ، كما أن اليقين أحد الشطرين بالإعتبار الأول . وبهذا النظر قال ابن مسعود رضى الله عنه : الإيمان نصفان ، نصف صبر ونصف شكر . وقد يرفع أيضا إلى النبي ﷺ (١) .

ولما كان الصبر صبورا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين ، وكان باعث الهوى قسامين : باعث من جهة الشهوة ، و باعث من جهة الغضب ، فالشهوة لطلب اللذيق ، والغضب للهرب من المؤلم ، وكان الصوم صبورا على مقتضى الشهوة ، وهى شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب ، قال ﷺ بهذا الاعتبار : الصوم نصف الصبر (٢) . لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعى الشهوة والغضب جميعا ، فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الإيمان .

فهكذا ينبنى أن تلهم تقديرات الشرع بمحمود الأعمال والأحوال ، ونسبتها إلى الإيمان ، والأصل فيها أن تعرف كثرة أبواب الإيمان فإن اسم الإيمان يطلق على وجوه مختلفة ..

الباب الثالث

الركن الثاني من أركان الشكر : وهو النعمة

فلندكر فيه حقيقة الشكر وأقسامها ودرجاتها وأصنافها وجامعها فيما يخص ويعم ، فإن إحصاء نعم الله على عباده خارج عن مقدور البشر . كما قال تعالى : **وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها** (٣) . فبقدم أموراً كلية تجرى مجرى القوانين في معرفة النعم ثم نشتغل بذكر الآحاد ، والله الموفق للصواب .

(١) أخرجه الذهبي في مسند القردوس من رواية يزيد الرقاشي عن أنس .

(٢) أخرجه الترمذي وحسنه من حديث رجل من بنى سليم ، وابن ماجه من حديث أبي هريرة .

(٣) سورة النحل (١٨) .

بيان حقيقة النعمة وأقسامها

اعلم أن كل خير ولذة وسعادة ، بل كل مطلوب ومؤثر فإنه يسمى نعمة ، ولكن النعمة الحقيقية هي السعادة الأخروية ، وتسمية ما سواها نعمة وسعادة إما غلط ، وإما مجاز ، فتمتية السعادة الدنيوية التي لا تعين على الآخرة نعمة فإن ذلك غلط محض ، وقد يكون اسم النعمة للشيء صديقا ولكن يكون إطلاقه على السعادة الأخروية أصدق . فكل سبب يوصل إلى سعادة الآخرة ويعين عليها إما بواسطة واحدة أو بوسائل فإن تسميته نعمة صحيحة وصدق لأجل أنه يفضي إلى النعمة الحقيقية .

واللذات المسماة نعمة نشرحها بتقسيمات :

■ القسمة الأولى : أن الأمور كلها بالإضافة إلينا تنقسم إلى :

- ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا ، كالعلم وحسن الخلق .
- وإلى ما هو ضار فنهما جميعا كالجهل وبسوء الخلق .
- وإلى ما ينفع في الحال ويضر في المآل (١) كالتلذذ باتباع الشهوة .
- وإلى ما يضر في الحال ويؤلم ، ولكن ينفع في المآل كقمع الشهوات ومخالفة النفس .

فالنفع في الحال وفي المآل هو النعمة تحقيقا كالعلم وحسن الخلق ، والضرار فنهما هو البلاء تحقيقا وهو ضدهما . والنافع في الحال والمضر في المآل بلاء محض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة ، ومثاله الجائع إذا وجد عسلا فيه سم فإنه يعمده نعمة إن كان جاهلا . وإذا علمه علم أن ذلك بلاء سيق إليه . والضرار في الحال النافع في المآل نعمة عند ذوى الألباب بلاء عند الجهال ، ومثاله الدواء البشع في الحال مذاقه ، إلا أنه شاف من الأمراض والأسقام وجالب للصحة والسلامة ، فالصبي الجاهل إذا كلف بشربه ظنّه بلاء ، والعاقل يعمده نعمة ويتقصد اللذة من يديه

(١) المآل : للصبر والمستقبل وهي الآخرة .

إليه ، ويقربه منه ، ويحيى له أسبابه ، فلذلك تمنع الأم ولدها من الحجامة (١) والأب يدعو إليها ، فإن الأب لكمال عقله يلمح العاقبة ، والأم لفرط حبها ولقصورها تلحظ الحال . والصبي لجهله يتقلد مئة من أمه دون أبيه ، ويأنس إليها وإلى شفتيها ، ويقدر الأب عدوا له ، ولو عقل لعلم أن الأم عدوا باطنا في صورة صديق ، لأن منعها إياه من الحجامة يسوقه إلى أمراض وآلام أشد من الحجامة ، ولكن الصديق الجاهل شر من العدو العاقل ، وكل إنسان فإنه صديق نفسه ، ولكنه صديق جاهل فلذلك تعمل به ما لا يعمل به العدو .

■ **القسم الثاني :** اعلم أن الأسباب الدنيوية مختلطة قد امتزج خيرها بشرها ، فقلما يصفو خيرها كاللؤلؤ والأهل والأقارب وسائر الأسباب ، ولكن تنقسم إلى ما نفعه أكثر من ضره كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الأسباب ، وإلى ما ضره أكبر من نفعه في حق أكثر الأشخاص المال الكثير والجاه الواسع . وإلى ما يكافي ضرره نفعه ، وهذه أمور تختلف بالأشخاص . فرب إنسان صالح يتنفع بالمال الصالح وإن كثر فينفقه في سبيل الله ، ويصرفه في الخيرات فهو مع هذا التوفيق نعمة في حقه . ورب إنسان يستتر بالقليل أيضا إذ لا يزال مستغفرا له شاكيا من ربه طالبا للزيادة عليه ، فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه .

■ **القسم الثالث :** اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره ، وإلى مؤثر لغيره وإلى مؤثر لذاته ولغيره .

فالأول : ما يؤثر لذاته لا لغيره كلذة النظر إلى وجه الله تعالى ، وسعادة لقاءه ، وبالجملة سعادة الأخرى التي لا انقضاء لها فإنها لا تتطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراعى ، بل تتطلب لذاتها .

الثاني : ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته كالدرهم والدنانير ، فإن الحاجة لو كانت لا تنقضى بها لكانت هي والخصياء بمثابة واحدة ، ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات سريعة الإيصال إليها صارت عند الجهال محبوبة في نفسها حتى يشبعوها

(١) الحجامة : انقباض الدم من المكان المصاب وهي من أساس الطب القديم .

ويكتنزوها ، ويتصارفوا عليها بالرها ويظنون أنها مقصودة ، ومثال هؤلاء مثال من يجب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينسى في حجة الرنظول حجة الأصل فيعرض عنه طول عمره ، ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته ، وهو غاية الجهل والضلال .

الثالث : ما يقصد لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليقدر بسببها على الذكر والفكر الموصولين إلى لقاء الله تعالى ، أو ليتوصل بها إلى استيفاء لذات الدنيا ، وتقصد أيضا لذاتها ، فإن الإنسان — وإن استغنى عن الشيء — الذي تراد سلامة الرجل لأجله فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث إنها سلامة . فإذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا ، وما يؤثر لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الأول . فأما الذي لا يؤثر إلا لغيره كالنقدين^(١) فلا يوصفان أنفسهما من حيث إنهما جوهرا بأنهما نعمة ، بل من حيث هما وسيلتان .

فيكونان نعمة في حق من يقصد أمرا ليس يمكن أن يتوصل إليه إلا بهما ، فلو كان مقصده العلم والعبادة ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته استوى عنده الذهب والمدر^(٢) ، فكان وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة ، بل ربما شغله وجودهما عن الفكر والعبادة فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة .

■ **القسم الرابع :** واعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى نافع ولذيل وجميل . فاللذيل هو الذي تدرك راحته في الحال . والنافع هو الذي يفيد في المآل ، والجميل هو الذي يستحسن في سائر الأحوال .

والشروع أيضا تنقسم الى : ضار وقبيح ومؤلم .

وكل واحد من القسمين^(٣) ضريان : مطلق ومقيد .

الضرب الأول المطلق : هو الذي اجتمع فيه الأوصاف الثلاثة . أما في الخير فكالعلم والحكمة ، فإنها نافعة وجميلة ولذيذة عند أهل العلم والحكمة ، وأما في الشر

(١) النقدان : الذهب والفضة .

(٢) المدر : الطين النرج .

(٣) أى الخيرات والشروع .

فكالجهل فإنه ضار وقبيح ومؤلم وإنما يحس الجاهل بألم جهله إذا عرف أنه جاهل ، وذلك بأن يرى غيره عالماً ويرى نفسه جاهلاً . فيدرك ألم النقص فتنبعث منه شهوة العلم اللذيذة ، ثم قد يمنع الحسد والكبر والشهوات البدنية عن التعلم فيتجاذبه متضادان فيعظم ألمه . فإنه إن ترك التعلم تألم بالجهل ودرك^(١) النقصان ، وإن اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات أو بترك الكبر وذل التعلم ، ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لا محالة .

الضرب الثاني المقيد : وهو الذى جمع ببعض هذه الأوصاف دون بعض . فرب نافع مؤلم كقطع الأصبع المتآكلة ، والسلعة الخارجة من البدن ، ورب نافع قبيح كالخفق فإنه بالإضافة إلى بعض الأحوال نافع . فقد قيل : استراح من لا عقل له فإنه لا يهتم بالعافية فيسترخ في الحال إلى أن يمحن وقت هلاكه . ورب نافع من وجه ضار من وجه : كاللقاء المال في البحر عند خوف الغرق ، فإنه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها .

والنافع قسمان : ضرورى كالإيمان وحسن الخلق ، في الإيصال إلى سعادة الآخرة ، وأمنى بهما العلم والعمل ، إذ لا يقوم مقامهما البتة غيرهما ، وإلى ما لا يكون ضرورياً " كالسجنين " مثلاً في تسكين الصغراء فإنه يمكن تسكينها أيضاً بما يقوم مقامها .

■ القسمة الخامسة : اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذيذ ، واللذات بالإضافة إلى الإنسان من حيث اختصاصه بها ، أو مشاركته لغيره ثلاثة أنواع : عقلية — بدنية مشتركة مع بعض الحيوانات — بدنية مشتركة مع جميع الحيوانات .

أما العقلية : فكللة العلم والحكمة ، إذ ليس يستلها السمع والبصر والشم والذوق ، ولا البطن ولا الفرج ، وإنما يستلها القلب لاختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل . وهذه أقل اللذات وجوداً وهى أشرفها . أما قلتها فلأن العلم لا يستلذه إلا عالم ، والحكمة لا يستلها إلا حكيم وما أقل أهل الحكمة والعلم وما أكثر

(١) ترك الشيء : أسفله .

المُسَمِّينَ بِاسْمِهِمُ والمُتَرَسِّمِينَ بِرُسُومِهِمُ . وأما شرفها فلائها لازمة لا تزول أبداً لا في الدنيا ولا في الآخرة ودائمة لا تمل .

فالعلم يُشْبِعُ منه فيمل ، وشهوة الوقاع يُفْرِغُ منها فتستقل ، والعلم والحكمة قط لا يتصور أن تمل وتستقل ، ومن قدر على الشريف الباقي أبداً الآباد إذا رضى بالخسيس الفاني في أقرب الآماد ، فهو مصاب في عقله محروم لشقاوته وإدباره ، وأقل أمر فيه :

إن العلم والعقل لا يحتاج إلى أعوان وحفظة بخلاف المال . إذ العلم يحرك وأنت تحرس المال .

والعلم يزيد بالإتفاق ، والمال ينقص بالإتفاق .

والمال يسرق والولاية يعزل عنها ، والعلم لا تمتد إليه أيدى السراق بالأخذ ، ولا أيدى السلاطين بالعزل ، فيكون صاحبه في روح الأمن أبداً ، وصاحب المال والجاه في كرب الخوف أبداً .

والعلم نافع وجميل ولذيذ في كل حال أبداً ، والمال تارة يجذب إلى الهلاك ، وتارة يجذب إلى النجاة ولذلك ذم الله تعالى المال في القرآن في مواضع وإن سماه خيراً في مواضع .

وأما قصور أكثر الخلق عن إدراك لذة العلم : فإما لعدم الذوق ، فمن لم يدق لم يعرف ولم يشتق ، إذ الشوق تبع الذوق .

وإما فساد أمزجتهم ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات ، كالمرضى الذى لا يدرك حلاوة العسل ويراه مرا . وإما لقصور فطنتهم إذ لم تخلق لهم بعد الصفة التى بها يستلذ العلم ، كالطفل الرضيع الذى لا يدرك لذة العسل والطيور السماء ، ولا يستلذ إلا اللبن ، وذلك لا يدل على أنها ليست للبدية ، ولا استطابته للبن تدل على أنه أكل الأشياء ، فالقاصرون عن درك^(١) لذة العلم والحكمة ثلاثة :

إما من لم يَحْتِجْ باطنه كالطفل . وإما من مات بعد الحياة باتباع الشهوات .

(١) درك : اسم مصدر من الإدراك .

وإما من مرض بسبب اتباع الشهوات . وقوله تعالى : في قلوبهم مرض^(١) ، إشارة إلى مرض العقول . وقوله عز وجل : لِيُنْزِلَ مَنْ كَانَ حَيًّا^(٢) ، إشارة إلى من لم يحيى حياة باطنة ، وكل حي بالبدن ميت بالقلب ، فهو عند الله من الموق وإن كان عند الجهال من الأحياء . ولذلك كان الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون^(٣) ، فرحين وإن كانوا موقى بالأبدان ...

الباب الخامس

الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر

بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد

لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة ، وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً ، فما معنى الصبر إذن ؟ فإن كان البلاء موجوداً ، فما معنى الشكر على البلاء ؟ وقد ادعى مدَّعون أنا نشكر على البلاء فضلاً على الشكر على النعمة فكيف يتصور الشكر على البلاء ؟ وكيف يشكر على ما مضى عليه ؟ والصبر على البلاء يستدعي ألماً ، والشكر يستدعي فرحاً ، وهما متضادان وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده . فاعلم أن البلاء موجود كما أن النعمة موجودة ، والقول بالثبات النعمة يوجب القول بإثبات البلاء ، لأنهما متضادان ، ففقد البلاء نعمة ، وفقد النعمة بلاء ، ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى :

نعمة مطلقة من كل وجه . أما في الآخرة فكمساعدة العبد بالنزول إلى جوار الله تعالى ، وأما في الدنيا فكالإيمان وحسن الخلق ، وما يعين عليهما .

(١) سورة يس (٧٠) .

(٢) سورة البقرة (١٠) .

(٣) إشارة لقوله تعالى : ولا تحسبن الذين قُتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون .

سورة آل عمران (١٦٩) .

وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه : كالمال الذى يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه . فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد . أما المطلق فى الآخرة فالبعد من الله تعالى إما مدة وإما أبداً ، وأما فى الدنيا فالكفر والمعصية وسوء الخلق وهى التى تقضى إلى البلاء المطلق .

وأما المقيد فكال فقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التى لا تكون بلاء فى الدين بل فى الدنيا .

فالشكر المطلق للنعمة المطلقة ، وأما البلاء المطلق فى الدنيا فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن الكفر بلاء ، ولا معنى للصبر عليه ، وكذا المعصية . بل حق الكافر أن يترك كفره ، وكذا حق العاصى . نعم الكافر قد لا يعرف أنه كافر ، فيكون كمن به علة وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها ، فلا صبر عليه ، والعاصى يعرف أنه عاص ، فعليه ترك المعصية . بل كل بلاء يقدر الإنسان على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه . فلو ترك الإنسان الماء مع طول العطش حتى عظم تألمه فلا يؤمر بالصبر عليه ، بل يؤمر بإزالة الألم ، وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزالته ، فإذا رجع الصبر فى الدنيا إلى ما ليس ببلاء مطلق ، بل يجوز أن تكون نعمة من وجه فلذلك يتصور أن يجمع عليه وظيفة الصبر والشكر .

فإن الغنى مثلاً يجوز أن يكون سبباً لهلاك الإنسان حتى يقصد بسبب ماله ، فيقتل وتقتل أولاده ، والصحة أيضاً كذلك ، فما من نعمة من هذه النعم الدنيوية إلا ويجوز أن تصير بلاء ، ولكن بالإضافة إليه ، فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة ، ولكن بالإضافة إلى حاله ، فرب عبد تكون الخيرة له فى الفقر والمرض ، ولو صبح بدنه وكثر ماله لبطر وبغى . قال الله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ^(١) . وقال تعالى : كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِبَطْلٍ أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى^(٢) .

وقال ﷺ : إن الله يحمى عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما يحمى أحدكم مريضه^(٣) .

(١) سورة الشورى (٢٧) .

(٢) سورة العلق (٦) و (٧) .

(٣) أخرجه الترمذى وحسنه الحاكم وصححه .

ربيع المنجيات

الكتاب الثالث : الخوف والرجاء

وفيه ثلاثة أبواب في شطرين :

الباب الأول

بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه

اعلم أن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ، لأن أقرب العباد إلى الله تعالى أحبه لهم ، والحب يخلب الرجاء ، واعتبر ذلك بملكين يخدم أحدهما خوفاً من عقابه ، والآخر رجاء لثوابه ، ولذلك ورد في الرجاء وحسن الظن رغائب لا سيما في وقت الموت :

قال الله تعالى : لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ^(١) ، فحرم أصل اليأس .

وفي أخبار يعقوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه : أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف ؟ لأنك قلت : أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون . لم خفت الذئب ولم ترجئني ؟ ولم نظرت إلى غفلة إخوته ولم تنظر إلى حفظي له ؟ . وقال ﷺ : لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن^(٢) . وقال ﷺ :

(١) سورة الزمر (٥٣) .

(٢) أخرجه مسلم من حديث جابر . وقد سقطت كلمة (الظن) من رواية الإحياء .

يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء^(١) .
 ودخل ﷺ على رجل ، وهو في النزع ، فقال : كيف تجدك ؟ فقال : أجدني
 أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي . فقال رسول الله ﷺ : ما اجتماعا في قلب عبد
 في هذا الموطن إلا أعطاه الله ما رجا ، وأمنه مما يخاف^(٢) .
 وقال على رضى الله عنه لرجل أخرجه الخوف إلى القنوط^(٣) لكثرة ذنوبه :
 يا هذا يأسك من رحمة الله أعظم من ذنوبك .
 وقال سفيان : من أذنب ذنبا فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجاه غفرانه ، غفر
 الله له ذنبه . قال : لأن الله عز وجل غير قوما فقال : وذلك ظنكم الذى ظننتم
 بربكم أرداكم^(٤) .

وقال تعالى : وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا^(٥) .
 وقال ﷺ : إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة : ما منعك إذ رأيت المنكر
 أن تنكره ؟ فإن لقنه الله حجته قال : يارب رجوتك وخفت الناس . فيقول الله
 تعالى : قد غفرت لك^(٦) .
 وفي الخبر الصحيح : أن رجلا كان يذابن الناس فيسامح الفنى ويتجاوز عن
 المعسر ، فلقى الله ولم يعمل خيرا قط . فقال الله عز وجل : من أحق بذلك
 منا^(٧) ؟ فعفا عنه لحسن ظنه ورجائه أن يعفو عنه مع إغلاسه عن الطاعات .

-
- (١) أخرجه ابن حبان من حديث واللة بن الأسقع ، وهو في الصحيحين (البخارى ومسلم) من حديث
 أبى هريرة دون قوله : فليظن بي ما يشاء .
 (٢) رواه الترمذى : قال غريب . ورواه النسائى فى الكبرى ، ورواه ابن ماجه من حديث أنس ، وقال
 النوى : إسناده جيد .
 (٣) القنوط : شدة اليأس .
 (٤) سورة فصلت (٣٣) . أرداكم : أردكم البوار والهلاك .
 (٥) سورة الفتح (١٢) . قوما بورا : قوما عاصين .
 (٦) أخرجه ابن ماجه من حديث أبى سعيد الخدرى بإسناد جيد .
 (٧) أخرجه مسلم من حديث أبى مسعود .

وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِنْ رَزَقِنَاهُمْ سِرّاً وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ^(١).

ولما قال ﷺ : لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم إلى الصعدات تلدمون صدوركم ، وتجارون إلى ربكم^(٢) فهبط جبريل عليه السلام فقال : إن ربك يقول لك لم تقنط عبادي ؟ فخرج عليهم ورجاهم وشوقهم . وفي الخبر : إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام : أحبنى وأحب من يحبني وحببني إلى خلقي فقال : كيف أحبيك إلى خلقك ؟ فقال : أذكرني بالحسن الجميل ، واذكر آلائي وإحساني ، وذكرهم ذلك فإنهم لا يعرفون مني إلا الجميل^(٣).

وروى أبان بن أبي عيَّاش في النوم وكان يكثر ذكر أبواب الرجاء ، فقال : أوقفني الله تعالى بين يديه فقال : ما الذي حملك على ذلك ؟ فقلت أردت أن أحبيك إلى خلقك . قال : قد غفرت لك .

وروى يحيى بن أكرم بعد موته في النوم ، فقيل له : ما فعل الله بك ؟ فقال : أوقفني الله بين يديه . وقال : يا شفيخ السوء ، فعلت وفعلت . فأخذني من الرعب ما يعلم الله . ثم قلت : يارب ، ما هكلنا حدثت عنك . فقال : وما حدثت عني ؟ فقلت : حدثني عبد الرازق عن معمر عن الزهري عن أنس عن نبيك ﷺ عن جبريل عليه السلام أنك قلت : أنا عند حسن ظن عبدي بي فليظن بي ما يشاء ، وكنت ظن بك أن لا تعذبني . فقال الله عز وجل : صدق جبريل ، وصدق نبي ، وصدق أنس ، وصدق الزهري ، وصدق معمر ، وصدق عبد الرازق ، وصدقت . قال : فالبست ومشى بين يدي الولدان إلى الجنة . فقلت : يا لها من فرحة . وفي الخبر . أن رجلاً من بني إسرائيل كان يقنط^(٤) الناس ويشدد عليهم ، قال :

(١) سورة فاطر (٢٩)

(٢) أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة ، وأوله يتفق عليه من حديث أنس . أخرجه أحمد والحاكم .

تلد مون صدوركم : قضمونها .

(٣) لا أسبل له .

(٤) يقنط : يدفعهم إلى القنوط واليأس .

فيقول له الله تعالى يوم القيامة : اليوم أؤيسك من رحمتي كما كنت تقنط عبادي منها^(١) .

وقال عليه السلام : إن رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادى : يا حنان يامنآن . فيقول الله تعالى لجبريل : اذهب فاتني بعبدى ، فيجىء به ، فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى : كيف وجدت مكانك ؟ فيقول شر مكان فيقول رده إلى مكانه . فيمشى ويلتفت إلى ورائه ، فيقول الله عز وجل : إلى أى شىء تلتفت ؟ فيقول لقد رجوت ألا تعيدنى إليها بعد إذ أخرجتنى منها ، فيقول الله تعالى : اذهبوا به إلى الجنة^(٢) . فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاته .
نسأل الله حسن التوفيق بطلقه وكرمه

الباب الثاني

بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف

اعلم أن الخوف محمود ، وربما يظن أن كل ما هو خوف محمود ، فكل ما كان أقوى وأكثر كان أحمد وهو غلط .

بل الخوف سوط الله يسوق به عباده إلى المواظبة على العلم والعمل لينالوا بهما رتبة القرب من الله تعالى ، والأصلح للبهيمة أن لا تخلو من سوط ، وكذا الصبي ، ولكن ذلك لا يدل على أن المبالغة في الضرب محمودة ، وكذلك الخوف له قصور وله إفراط وله اعتدال .

والمحمود هو الاعتدال والوسط ، فأما القاصر منه فهو الذى يجرى مجرى رقة النساء يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء ، وتقيض الدموع ، وكذلك عند مشاهدة سبب هائل . فإذا غاب ذلك السبب عن الحس ، رجع القلب إلى الغفلة ، فهذا خوف قاصر قليل الجلوى ضعيف النفع ، وهو كالتقصيب

(١) رواه البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم ، فذكره مقطوعا .

(٢) أخرجه ابن أبى الدنيا في كتاب حسن الظن بالله ، والبيهقي في الشعب من حديث أنس ، وضمه .

الضعيف الذى تضرب به دابة قوية ، لا يؤلمها ألما مبرحا فلا يسوقها إلى المقصد ولا يصلح لرياضتها ، وهكذا خوف الناس كلهم إلا العارفين والعلماء .

ولست أعنى بالعلماء المترسمين برسوم العلماء والمتسمين بأسمائهم ، فإنهم أبعد الناس عن الخوف ، بل أعنى العلماء بالله وبأيامه وبأفعاله ، وذلك مما قد يعز وجوده الآن :

ولذلك قال الفضيل بن عياض : إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت ، فإنك إن قلت : لا — كفرت ، وإن قلت : نعم — كذبت . وأشار به إلى أن الخوف هو الذى يكف الجوارح عن المعاصى ، ويقيدها بالطاعات ، وما لم يؤثر فى الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفا .

وأما المفرط فإنه الذى يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج إلى اليأس والقنوط ، وهو مذموم أيضا لأنه يمنع من العمل ، وقد يخرج الخوف أيضا إلى المرض والضعف وإلى الوله والدهشة وزوال العقل . فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الحمل على العمل ، ولولاه لما كان الخوف كمالا لأنه بالحقيقة نقصان لأن منشأ الجهل والعجز .

أما الجهل فإنه ليس يدرى عاقبة أمره ، ولو عرف لم يكن خائفا لأن المخوف هو الذى يتردد فيه .

وأما العجز فهو أنه متعرض لمحلور لا يقدر على دفعه ، فإذا هو محمود بالإضافة إلى نقص آدمى ، وإنما المحمود فى نفسه وذاته هو العلم والمقدرة وكل ما يجوز أن يوصف الله تعالى به ، وما لا يجوز وصف الله تعالى به فليس بكمال فى ذاته .

وإنما يصير محمودا بالإضافة إلى نقص هو أعظم منه كما يكون احتمال ألم الدواء محمودا لأنه أهون من ألم المرض والموت ، فما يخرج إلى القنوط فهو مذموم ، وقد يخرج الخوف أيضا إلى المرض والضعف ، وإلى الوله والدهشة وزوال العقل ، وقد يخرج إلى الموت ، وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذى يقتل الصبى والسوط الذى يهلك الدابة أو يمرضها أو يكسر عضوا من أعضائها .

وإنما ذكر رسول الله ﷺ أسباب الرجاء وأكثر منها ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضى إلى القنوط ، أو أحد هذه الأمور .

فكل ما يراد لأمر قال المحمود منه ما يفضى إلى المراد المقصود منه ، وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم . وفائدة الخوف الحذر والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والذكر والفكر وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى ، وكل ذلك يستدعى الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل ، فكل ما يقدر في هذه الأسباب فهو مذموم ...

الباب الثالث

بيان معنى سوء الخاتمة

فإن قلت إن أكثر هؤلاء يرجع خوفهم إلى سوء الخاتمة . فمامعنى سوء الخاتمة ؟ اعلم أن سوء الخاتمة على رتبتين أحدهما أعظم من الأخرى .

فأما الرتبة العظيمة الهائلة فأن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله : إما الشك وإما الجحود^(١) فتقبض الروح على حال غلبت الجحود أو الشك فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجحود حجبا بينه وبين الله تعالى أبدا ، وذلك يقتضى البعد الدائم والعذاب المخلد .

والثانية وهى دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها ، فيتمثل ذلك فى قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى فى تلك الحالة متسع لغيره فيتفق قبض روحه فى تلك الحال فيكون استغراق قلبه به منكسراً رأسه إلى الدنيا وصارفا وجهه إليها . ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ، ومهما حصل الحجاب نزل العذاب إذ نار الله الموقدة لا تأخذ إلا المحجوبين عنه . وأما المؤمن السليم قلبه من حب الدنيا المصروف همه إلى الله تعالى فتقول النار : جَزْ يا مؤمن فإن نورك أطفأ لهبى .

(١) الجحود : النكران .

فمهما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فالأمر مخطر لأن المرء سموت على ما عاش عليه ، ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه . إذ لا تصرف في القلوب إلا بأعمال الجوارح ، وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الأعمال ، فلا مطعم في عمل ولا مطمع في رجوع إلى الدنيا ليتدارك ، وعند ذلك تعظم الحسرة .

إلا أن أصل الإيمان وحب الله تعالى إذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة ، وتأكد ذلك بالأعمال الصالحة فإنه يحو عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت ...

فاعلم أن كل من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع محجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن ونور الإيمان ، بل الصحيح عند ذوى البصائر ما صحت به الأخبار وهو أن القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة^(١) ، وأنه قد يفتح إلى قبر الملعوب سبعون باباً من الجنيم^(٢) كما وردت به الأخبار فلا تفارقه روحه إلا وقد نزل به البلاء إن كان قد شقى بسوء الخاتمة

(١) أخرجه الترمذى من حديث أبى سعيد وقال غريب .

(٢) لا أصل له .

ربيع المنجيات

الكتاب الرابع : الفقر والزهة

وهو شطرين في ثلاثة أبواب :

الباب الثاني

بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطر فيه

اعلم أنه قد وردت منه كثيرة ، وتشديدات ، وورد أيضا ما يدل على الرخصة إذ قال عليه السلام : للسائل حق ولو جاء على فرس^(١) .
وفي الحديث : ردوا السائل ولو بظلف عرق^(٢) .

ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز إعانة المتعدي على عدوانه ، والإعطاء إعانة ، فالكاشف للغطاء فيه أن السؤال حرام في الأصل ، وإنما يباح بضرورة أو حاجة منهية قريبة من الضرورة ، فإن كان عنها يد فهو حرم ، وإنما قلنا إن الأصل فيه التحريم لأنه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة :

الأول : إظهار الشكوى من الله تعالى : إذ السؤال إظهار للفقر وذكر لقصور نعمة الله تعالى عنه ، وهو عين الشكوى ، وكما أن العبد المملوك لو سأل لكان سؤاله تشنعا على سيده ، فكذلك سؤال العباد تشنيع على الله تعالى ، وهذا ينبغي أن يحرم ولا يحل إلا لضرورة كما تحمل الميتة .

(١) رواه أبو داود من حديث الحسين بن علي ومن حديث علي ، وذكر ابن الصلاح في علوم الحديث أنه بلغه عن أحمد بن حنبل قال : أربعة أحاديث تدور في الأسواق ليس لها أصل منها : للسائل حق .
(٢) رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ، والنسائي واللفظ له من حديث أم محمد ، وقال ابن عبد البر حديث مضطرب .

الثاني : أن فيه اذلال للسائل نفسه لغير الله تعالى ، وليس للمؤمن أن يذل نفسه لغير الله ، بل عليه أن يذل نفسه لمولاه فإن فيه عزه ، فأما سائر الخلق فإنهم عباد أمثاله ، فلا ينبغي أن يذل لهم إلا لضرورة ، وفي السؤال ذل للسائل بالإضافة إلى المسئول .

الثالث : أنه لا ينفك عن إيذاء المسئول غالباً لأنه ربما لا تسمح نفسه باليدل عن طيب قلب منه ، فإن يدل حياء من السائل أو رياء ، فهو حرام على الآخذ ، وإن منع ربما استحيا أو تأذى في نفسه بالمنع إذ يرى نفسه في صورة البخلاء ، ففى البذل نقصان ماله ، وفي المنع نقصان جاهه ، وكلاهما مؤذيان ، والسائل هو السبب في الإيذاء ، والإيذاء ، حرام إلا بضرورة .

ومهما فهمت هذه المخلوقات ، فقد فهمت قوله ﷺ : مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها ^(١) . فانظر كيف سماها فاحشة ، ولا يخفى أن الفاحشة إنما تباح لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجد غيره . قال ﷺ : من سأل عن غنى فأبى استكثر من جمر جهنم ^(٢) .

وقال : ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظيم يتقعقع وليس عليه لحم وفي لفظ آخر .. كانت مسأله غدوشا وكدوشا في وجهه ^(٣) . وهذه الألفاظ صريحة في التحريم والتشديد .

وبابح رسول الله ﷺ : قوماً على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كلمة مخفية : لا تسألوا الناس شيئاً ^(٤) .

(١) لا أصل له .

(٢) رواه أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلة . مقتصر على ما ذكر منه . ولمسلم من حديث أبي هريرة : من يسأل الناس أموالهم تكثراً فإني يسأل جهنم ، وللبزار والطبراني من حديث مسعود بن عمر : ولا يزال البعد يسأل وهو غنى حتى يفرق وجهه — أي يدل — ولا إسناده لين . وللشيخين من حديث ابن عمر : ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزعة لحم وإسناده جيد .

(٣) رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود . الكلوك : (ج) كدح وهو كل أثر من عض أو جرح .

(٤) أخرجه مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي .

وكان رسول الله ﷺ يأمر بالتعفف عن السؤال فيقول : من سألتنا أعطينا ، ومن استغنى أغناه الله ، ومن لم يسألتنا فهو أحب إلينا^(١) .

وقال ﷺ : استغنوا عن الناس ، وما قل عن السؤال فهو خير ، قالوا : ومنك يا رسول الله ؟ قال : ومنى^(٢) .

وسمع عمر رضی عنه سائلا يسأل بعد المغرب ، فقال لواحد من قومه : عش الرجل . فعشاه ، ثم سمعه ثانيا يسأل ، فقال : ألم أقل لك عش الرجل ؟ قال : قد عشيت . فنظر عمر فإذا تحت يده مخلاة مملوءة خبزا ، فقال : لست سائلا ولكنك تاجر . ثم أخذ المخلاة ونثرها بين يدي إبل الصدقة . وضربه بالكرة^(٣) وقال : لا تعد .

ولولا أن سؤاله كان حراما لما ضربه ، ولا أخذ مخلاته ، ولعل الفقيه الضعيف المنة ؛ الضيق الحويصلة يستعمل هذا من فعل عمر ويقول : أما ضربه فهو تأديب وقد ورد الشرع بالتعزير ، وأما أخذه ماله فهو مصادرة ، والشرع لم يرد بالعقوبة بأخذ المال ، فكيف استجازه ؟

وهو استبعاد مصدره القصور في الفقه ، فأين يظهر فقه الفقهاء كلهم في حوصلة عمر بن الخطاب رضی الله عنه ، وإطلاعه على أسرار دين الله ، ومصالح عباده ؟ ؟ أفترى أنه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة ، أو علم ذلك ولكن أقدم عليه غضبا في معصية الله ، وحاشاه ، أو أراد الزجر بالمصلحة بغير طريق شرعها نبي الله ، وهجات ، فإن ذلك أيضا معصية ، بل الفقه الذي لاح فيه أنه رآه مستغنيا عن السؤال ، وعلم أن من أعطاه شيئا فإنما أعطاه على اعتقاد أنه محتاج ، وقد كان كاذبا ، فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبيس ، وعسر تمييز ذلك ، ورده إلى أصحابه ، إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم ، فبقي مالا لا مالك له ، فوجب صرفه إلى المصالح ، وإبل الصدقة وعلفها من المصالح ...

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في (التنبيه) والحارث بن أبي أسامة في (مسنده) ، من حديث أبي سعيد الخدري .

(٢) أخرجه الزبيري والطبراني من حديث ابن عباس .

(٣) الكرة : السوط يضرب به ، ودرة عمر مشهورة .

فإذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة ، فاعلم أن الشيء : إما أن يكون مضطرا إليه ، أو محتاجا إليه حاجة مهمة أو حاجة خفيفة . أو مستغنى عنه . فهذه أربعة أحوال .

أما المضطر إليه : فهو سؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتا أو مرضا ، وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه ، وهو مباح مهما وجدت بقية الشروط في المسئول بكونه مباحا ، والمسئول منه بكونه راضيا في الباطن ، وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب ، فإن القادر على الكسب وهو بطل ليس^(١) له السؤال إلا إذا استغنى طلب العلم أوقاته ، وكل من له خط فهو قادر على الكسب بالورقة^(٢) . وأما المستغنى فهو الذي يطلب شيئا عنده مثله وأمثاله ، فسؤاله حرام قطعا ، وهذان طرفان واضحا .

وأما المحتاج حاجة مهمة فكمريض الذي يحتاج إلى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ، ولكن لا يخلو عن خوف ، وكمن له جبة لا قميص تحتها في الشتاء وهو يتأذى بالبرد تأذيا لا ينتهي إلى حد الضرورة وكذلك من يسأل لأجل الكراء^(٣) وهو قادر على المشى بمشقة ، فهذا أيضا ينبغي أن تسترسل عليه الإباحة لأنها أيضا حاجة محقة . ولكن الصبر عنه أولى ، وهو بالسؤال تارك للأولى ، ولا يسمى سؤاله مكروها مهما صدق في السؤال وقال : ليس تحت جبتى قميص والبرد يؤذي أذى أظيقه ، ولكن يشق علي . فإذا صدق فصدقه بكون كفارة لسؤاله إن شاء الله تعالى .

وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قميصا ليلبسه فوق ثيابه عند خروجه . ليستر الحفروق من ثيابه ، عن أعين الناس ، وكمن يسأل لأجل الأدم وهو واجد للخيز ، وكمن يسأل كراء الفرس في الطريق وهو واجد كراء الحمار ، أو يسأل كراء الحمل^(٤) وهو قادر على الرحلة .

(١) هذه اللفظة غير واردة في الاصل ولكننا نرى أنها ضرورية لاستقامة المعنى .

(٢) الورقة : نسخ الكتب وبهجها .

(٣) الكراء : أجرة الركوب . (٤) الحمل : المودج .

فهذا ونحوه إن كان فيه تلبيس حال بإظهار حاجة غير هذه فهو حرام .
وإن لم يكن ، وإن كان فيه شيء من المحذورات الثلاثة : من الشكوى والذل
ولإيذاء المسفول ، فهو حرام ، لأن مثل هذه الحاجة لا تصلح لأن تباح بها هذه
المحذورات ، وإن لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكبراة ...

الباب الثالث

بيان علامات الزهد

اعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد ، وليس كذلك ، فإن ترك المال وإظهار
الخشونة سهل على من أحب المدح بالزهد . فكم من الرهايين من ردوا أنفسهم
كل يوم إلى قدر يسير من الطعام ، ولا زموا ديرا لا باب له ، وإنما مسرة أحدهم
معرفة الناس حاله وتظهرهم إليه ومدحهم له ، فذلك لا يدل على الزهد دلالة قاطعة .

بل لا بد من الزهد في المال والجاه جميعا ، حتى يكمل الزهد في جميع
حفظ النفس في الدنيا ، بل قد يدعى جماعة الزهد مع ليس الأصواف الفاخرة
والثياب الرفيعة^(١) ، كما قال الخواص في وصف المدعين إذ قال : وقوم ادعوا
الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس يمهون بذلك على الناس ليهدي إليهم مثل
لباسهم ، لئلا ينظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا ، فيعطوا كما
تعطى المساكين ، ويحتجون لنفوسهم باتباع العلم وأنهم على السنة ، وأن الأشياء
داخلة إليهم وهم خارجون منها ، وإنما يأخلون بعلة غيرهم ، هذا إذا طولبوا
بالحقائق ، وألجئوا إلى الضائق ، وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعنوا بتصفية
أسرارهم ، ولا بتهديب أخلاق نفوسهم ظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا
حالا لهم ، فهم مائلون إلى الدنيا متبوعون للهوى .

فهذا كله كلام الخواص رحمه الله ، فإذا معرفة الزهد أمر مشكل ، بل حال
الزهد على الزاهد مشكل وينبغي أن يعول في باطنه على ثلاث علامات :
العلامة الأولى : أن لا يفرح بوجود ، ولا يحزن على مفقود ، كما قال تعالى : لِكَيْلَا

(١) الثياب الرفيعة : الثياب الغالية .

تَأْسُوا. عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ^(١). بل ينبغي أن يكون بالضد من ذلك . وهو يحزن بوجود المال ويفرح بفقده .

العلامة الثانية : أن يستوى عنده ذاته ومادحه ، فالأول علامة الزهد في المال ، والثاني علامة الزهد في الجاه .

العلامة الثالثة : أن يكون أنسه بالله تعالى ، فالغالب على قلبه خلاوة الطاعة ، إذ لا يخلو القلب من خلاوة الهبة : إما محبة الدنيا وإما محبة الله ، وهما في القلب كالماء والهواء في القدح ، فالماء إذا دخل خرج الهواء ، ولا يجتمعان ، وكل من أنس بالله اشتغل به ، ولم يشغل بغيره ، ولذلك قيل لبعضهم : إلى ماذا أفضى بهم الزهد ؟ فقال : إلى الأُنس بالله ، فأما الأُنس بالدنيا وبالله لا يجتمعان .

وقد قال أهل المعرفة : إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب ، أحب الدنيا والآخرة جميعا ، وعمل لهما . وإذا بطن الإيمان في سويداء القلب وبارشه أبغض الدنيا ، فلم ينظر إليها ، ولم يعمل لها ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام : اللهم إني أسألك إيمانا يباشر قلبي .

وقال أبو سليمان : من شغل بنفسه شغل عن الناس ، وهذا مقام العاملين ، ومن شغل بربه شغل عن نفسه ، وهذا مقام العارفين .

والزاهد لا بد أن يكون في أحد هذين المقامين ، ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه عند ذلك يستوى عنده المدح والذم والوجود والعدم ، ولا يستدل بأمساكه قليلا عن المال على فقد زهده أصلا .

وقال ابن أبي الحواري : قلت لأبي سليمان ، أكان داوود الطائي زاهدا ؟ قال : نعم . قلت : بلغني أنه ورث عن أبيه عشرين دينارا فأنفقها في عشرين سنة ، فكيف كان زاهدا وهو يمسك الدنانير ؟ فقال : أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد ، وأراد بالحقيقة الغاية ، فإن الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس . ولا يكون الزهد إلا بالزهد في جميعها ، فكل من ترك من الدنيا شيئا مع القدرة عليه خوفا على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه .

(١) سورة الحديد (٢٣) .

فإذن علامة الزهد : استواء الفقر والغنى ، والعز والذل ، والملدح والذم ، وذلك لغلبة الأنس بالله . ويتفرع من هذه العلامات علامات أخرى لا محالة مثل : أن يترك الدنيا ولا يبالى من أخذها وقيل : علامته أن يترك الدنيا كما هي ، فلا يقول أبني رباطا أو أعمر مسجدا .

وقال يحيى بن معاذ^(١) : علامة الزهد السخاء بالموجود .

وقال أبو سليمان : الصوف علم من أعلام الزهد ، فلا ينبغي أن يلبس صوفا بثلاثة دراهم ، وفي قلبه رغبة خمسة دراهم .

وقال أحمد بن حنبل وسفيان رحمهما الله : علامة الزهد قصر الأمل .

وقال سري^(٢) : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ، ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه . وقال يحيى بن معاذ : علامة الزهد ثلاث : عمل بلا علاقة ، وقول بلا طمع ، وعز بلا رياسة .

وقال أيضا : الزاهد لله يسعطك الخلل والخردل ، والعارف يشمك المسك والعنبر .

وقال أيضا : الدنيا كالعروس ، ومن يطلبها ما شغلها ، والزاهد فيها يسخم^(٣) وجهها ، ويتف شعرها ، ويغرق ثوبها ، والعارف يشتغل بالله تعالى ولا يلتفت إليها .

وقال الفضيل رحمه الله : جعل الله الشر كله في بيت ، وجعل مفتاحه حب الدنيا ، وجعل الخير كله في بيت ، وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا .

فهذا ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد ، وأحكامه ، وإذا كان الزهد لا يم إلا بالتوكل ، فلنشرع في بيانه إن شاء الله تعالى .

(١) هو يحيى بن معاذ الرازي ، واعظ زاهد ، لم يكن له نظير في وقته ، أتم في بلغ ، ومات في نيسابور سنة ٢٥٨ هـ .

(٢) هو السري السقطي المتوفى سنة ٢٥٣ هـ .

(٣) يسخم : يُستَوْد بالهم .

ربيع المنجيات

الكتاب الخامس : التوحيد والتوكل

وهو شطرين في ثلاثة أبواب :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدير الملك والملكوت ، المنفرد بالعزة والجبروت . الرافع السماء بغير
عماد ، المقلع فيها أرزاق العباد . الذي صرف أعين ذوى القلوب والألباب ، عن
ملاحظة الوسائط والأسباب ، إلى مسبب الأسباب ، ورفع همهم عن الالتفات إلى
ما عداه ، والاعتماد على مدير سواه ، فلم يعبدوا إلا إياه ، علما بأنه الواحد الفرد
الصمد الإله ، وتحقيقا بأن جميع أصناف الخلق عباد أمثالهم لا يتغنى عندهم الرزق ،
وأنه ما من ذرة إلا إلى الله خلقها ، وما من دابة إلا على الله رزقها ، فما تحققوا
أنه لرزق عبادهم ضامن وبه كفيل توكلوا عليه فقالوا : حسبنا الله ونعم الوكيل .
والضلاة على محمد قانع الأباطيل ، الهادى إلى سواء السبيل ، وعلى آله وسلم
تسليما كثيرا .

أما بعد : فإن التوكل منزل من منازل الدين ، ومقام من مقامات المؤمنين ، بل
هو من معالي درجات المقربين ، وهو في نفسه غامض من حيث العلم ، ثم هو شاق
من حيث العمل ، ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتداد
عليها شرك في التوحيد والتناقل عنها بالكلية طعن في السنة وقدح في الشرع ، والاعتماد
على الأسباب من غير أن ترى أسبابا تغير في وجه العقل ، وانغماس في غمرة الجهل ،
وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق فيه مقتضى التوحيد ، والنقل والشرع في غاية

الغموض والعسر ، ولا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء إلا ممارسة العلم الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بأنوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ، ثم نطقوا بالإعراب^(١) عما شاهدوه من حيث استنطقوا

بيان فضيلة التوكل

أما من الآيات فقد قال تعالى وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٢)

وقال عز وجل : وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ^(٣)

وقال تعالى : وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٤)

وقال سبحانه وتعالى : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ^(٥)

وأعظم بمقام موسوم بحجة الله تعالى صاحبه ، ومضمون كفاية الله تعالى ملاهسه ، فمن الله تعالى حسبه وكافيه ومجبه ومراعيه فقد فاز الفوز العظيم ، فإن المحبوب لا يعلب ولا يبعد ولا يحجب . وقال تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ^(٦) ، فطالب الكفاية من غيره ، والتارك للتوكل هو المكذب لهذه الآية . فإنه سؤال في معرض استنطاق بالحق كقوله تعالى : قُلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٍ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً^(٧) . وقال عز وجل : وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(٨) . أي عزيز لا يذل من استجار به ، ولا يضيع من لاذ بمجنابه ، والتجأ إلى ذمامه وحماه ، وحكيم لا يقصر عن تدبير من توكل على تدبيره .

وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أُنْشَأَ لَهُمْ^(٩) . بين أن كل ما سوى الله تعالى عبد مسخر ، حاجته مثل حاجتكم ، فكيف يتوكل عليه ؟ .

(١) الإعراب : البيان .

(٢) سورة إبراهيم (١١) .

(٣) سورة إبراهيم (١٢) .

(٤) سورة البلاق (٣) .

(٥) سورة آل عمران (١٥٩) .

(٦) سورة الزمر (٣٦) .

(٧) سورة الأنسان (١) .

(٨) سورة الأنفال (٢٩) .

(٩) سورة الأعراف (١٩٤) .

وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّقُوا اللَّهَ
اللَّهُ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ^(١) .

وقال عز وجل : وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ^(٢) .
وقال عز وجل : يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْعَةٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ إِذْنَهُ^(٣) .

وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد هو قطع الملاحظة عن الأغيار^(٤) ، والتوكل
على الواحد القهار .

وأما الأخبار فقد قال ﷺ فيما رواه ابن مسعود : أريت الأمم في الموسم فرأيت
أمتي قد ملأوا السهل والجبل ، فأعجبني كثرتهم وهيتهم ، فقل لي : أَرْضِيَتْ ؟
قلت : نعم . قيل : وَمِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ . قيل :
مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : الَّذِينَ لَا يَكْتُونُونَ ، وَلَا يَطْطَرُونَ ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ ،
وعلى ربهم يتوكلون . فقام عكاشة وقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُمْ مِنْهُمْ . فقام آخر فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ
أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُمْ . فَقَالَ ﷺ : سَبَقَكَ بِهَا عَكَاشَةُ^(٥) .

وقال ﷺ : لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرِزَقَكُمْ كَمَا يُرْزَقُ الطَّيْرُ تَغْدُو
مَحْصَا وَتَرْجِعُ بَطَانًا^(٦) . وقال ﷺ : مَنْ انْقَطَعَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
كُلَّ مَوْئِنَةٍ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ انْقَطَعَ إِلَى الدُّنْيَا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَيْهَا^(٧) .

(١) سورة النعكوت (١٧) .

(٢) سورة المنافقون (٧) .

(٣) سورة يونس (٣) .

(٤) الأغيار : هم غير الله من الشركاء .

(٥) رواه ابن مبيع بإسناد حسن ، وألق عليه الشيخان من حديث ابن عباس .

يَكُونُونَ : يَطْلُبُونَ الْكَيْ عِلَاجًا .

يَطْطَرُونَ : مَنْ الطَّيْرَةُ أَيْ يَتَشَاوَمُونَ .

يَسْتَرْقُونَ : يَحْتَمِلُونَ عَلَى الرُّقِيَّةِ .

(٦) أخرجه الترمذي والحاكم ، وصححه من حديث عمر . الحماس : (ج) محصاء وهي الجائفة .

(٧) أخرجه الطبراني في الصغير وابن أبي الدنيا ، ومن طريقة البيهقي في الشعب ، من رواية الحسن عن عمران

بن حصين ، ولم يسمع منه .

وقال ﷺ : من سره أن يكون أغنى الناس ، فليكن بما عند الله أوثق منه بما فى يده^(١) .

ويروى عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا أصاب أهله خصاصة قال : قوموا إلى الصلاة ويقول : بهذا أمرنى ربى عز وجل . قال عز وجل : وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها^(٢) .

وقال ﷺ : لم يتوكل من استرقى واكتوى^(٣) .

وروى أنه لما قال جبريل لإبراهيم عليه السلام وقد رمى إلى النار بالمنجنيق : ألك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا ، وفاءً بقوله : حسبي الله ونعم الوكيل . إذ قال ذلك حين أخذ ليرمى ، فأنزل الله تعالى : وإبراهيم الذى وفى^(٤) .

وأوحى الله تعالى إلى داوود عليه السلام : ياداوود ، ما من عبد يحتصم بى دون خلقى فتكيده السموات والأرض إلا جعلت له مخرجاً .

وأما الآثار : فقد قال سعيد بن جبير : لدغتنى عقرب ، فأقسمت على أمتى لتستر قبى ، فناولت الراقى يدى التى لم تلدغ .

وقرأ الخواص قوله تعالى : وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَىِّ الَّذِى لَا يَمُوتُ^(٥) فقال : ما ينهى للعبد بعد هذه الآية أن يلجأ الى أحد غير الله تعالى ...

(١) رواه الحاكم والبيهقى فى الزهد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف .

(٢) رواه الطبرانى فى الأوسط من حديث محمد بن حمره عن عبد الله بن سلام . الخصاصة : الضيق والشدة .
الآية : (١٣٢) من سورة طه .

(٣) أخرجه الترمذى وحسنه ، والنسائى فى الكبير ، والطبرانى واللفظ له .

(٤) سورة البقره (١٢٧) .

(٥) سورة الفرقان (٥٨) . وتكملة الآية : وسبح بحمده وكفى به بلوب عباده غيراً .

الباب الأول

بيان حقيقة التوحيد الذى هو أصل التوكل

اعلم أن التوكل من باب الإيمان ، وجميع أبواب الإيمان لا تنتظم إلا بعلم وحال وعمل . والتوكل كذلك ينتظم من : علم هو الأصل ، وعمل هو الثمرة ، وحال هو المراد باسم التوكل .

فلنبدأ ببيان العلم الذى هو الأصل ، وهو المسمى إيمانا فى أصل اللسان ، إذ الإيمان هو التصديق وكل تصديق بالقلب فهو علم ، وإذا قوى سمى يقينا ، ولكن أبواب اليقين كثيرة .

ونحن نحتاج منها إلى ما نبني عليه التوكل ، وهو التوحيد الذى يترجمه قولك : لا اله إلا الله وحده لا شريك له .

والإيمان بالقدرة التى يترجم عنها قولك : له الملك .

والإيمان بالوجود والحكمة الذى يدل عليه قولك : وله الحمد .

فمن قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، ثم له الإيمان الذى هو أصل التوكل ، أعنى أن يصير معنى هذا القول وصفا لازما لقلبه غالبا عليه .

فأما التوحيد فهو الأصل ، والقول فيه يطول ، وهو من علم المكاشفة ، ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال ، ولا يتم علم المعاملة إلا بها ، فإذا لا تعرض إلا للقدر الذى يتعلق بالمعاملة ، وإلا فالتوحيد هو البحر الخضم الذى لا ساحل له فنقول :

التوحيد أربع مراتب : ينقسم إلى لب ، وإلى لب اللب ، وإلى قشر ، وإلى قشر القشر .

وممثل ذلك تقريبا إلى الألفهام الضعيفة بالجوز فى قشرته العليا ، فإن له قشريتين ، وله لب ، وللب دهن ، وللب اللب .

فالقربة الأولى من التوحيد هي أن يقول الإنسان بلسانه : لا إله إلا الله وقلبه غافل عنه أو منكر له كتوحيد المناقين .

والثانية أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه ، كما صدق به عموم المسلمين ، وهو اعتقاد العوام .

والثالثة أن يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقربين ، وذلك بأن يرى أشياء كثيرة ، ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد القهار . والرابعة أن لا يرى في الوجود إلا واحداً ، وهو مشاهدة الصديقين ، وتسميه الصوفية : الفناء في التوحيد ، لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً ، فلا يرى نفسه أيضاً ، وإذا لم ير نفسه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان قائما عن نفسه في توحيده ، بمعنى أنه فنى عن رؤية نفسه والخلق .

فالأول موحد بمجرد اللسان ، ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والستان .

والثاني موحد بمعنى أنه معتقد بقلبه مفهوم لفظه ، وقلبه خال عن التكليب بما انمقد عليه قلبه ، وهو عقدة على القلب ، ليس فيه انشراح وانفساح ، ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة إن توفى عليه ، ولم تضعف بالمعاصي عقده . ولهذا لعقد حيل يقصد بها تضعيفه ، وتحليله بدعة . وله حيل يقصد بها دفع حيلة التحليل التضعيف ، ويقصد بها أيضا إحكام هذه العقدة وشدها على القلب ، وتسمى كلاما . والعارف به يسمى متكلماً ، وهو في مقابلة المبتدع ومقصده دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام . وقد يخص المتكلم باسم الموحد من حيث إنه يحمى بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تنحل عقده .

والثالث موحد بمعنى أنه لم يشاهد إلا فاعلا واحداً ، إذ انكشف له الحق كما هو عليه ، ولا يرى فاعلا بالحقيقة إلا واحداً وقد انكشفت له الحقيقة كما هي عليه ، لأنه مكلف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة ، فإن تلك رتبة العوام والمتكلمين ، إذ لم يفارق المتكلم العامي في الاعتقاد ، بل في صنعة تلفيق الكلام الذي به حيل المبتدع عن تحليل هذه العقدة .

والرابع موحد بمعنى أنه لم يحضر في شهوده غير الواحد ، فلا يرى الكل من

حيث إنه كثير ، بل من حيث إنه واحد ، وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد .
فالأول كالقشرة العليا من الجوز ، والثاني كالقشرة السفلى ، والثالث كالبلب ،
والرابع كالدهن المستخرج من اللب .

وكما أن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها بل إن أكل فهو مر المذاق ، وإن
نظر إلى باطنه فهو كريه المنظر ، وإن اتخذ حطباً أطفأ النار وأكثر الدخان ، وإن
ترك في البيت ضيق المكان ، فلا يصلح إلا أن يترك مدة على الجوز للصون ثم يرمى
به عنه ، فكذلك التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى كثير
الضرر ، مذموم الظاهر والباطن ، ولكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى إلى وقت
الموت . والقشرة السفلى هي القلب والبدن . وتوحيد المنافق يصون بدنه عن سيف
الفزاه فإنهم لم يؤمروا بشق القلوب ، والسيف إنما يصيب جسم البدن وهو القشرة ،
وإنما يتجرد عنه بالموت ، فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده .

وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالإضافة إلى القشرة العليا ، فإنها تصون اللب
و تحرسه عن الفساد عند الادخار ، وإذا فصلت أمكن أن يتتفع بها حطبها ، ولكنها
نازلة القدر بالإضافة إلى اللب . وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع
بالإضافة إلى مجرد نطق اللسان ، ناقص القدر بالإضافة إلى الكشف والمشاهدة التي
تحصل بانسراح الصدر وانفساحه ، وإشراق نور الحق فيه ، إذ ذاك الشرح هو المراد
بقوله تعالى : **فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ** ^(١) . وقوله عز وجل :
أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ^(٢) .

وكما أن اللب نفيس في نفسه بالإضافة إلى القشر ، وكله المقصود ، ولكنه لا يخلو
عن شوب عسيرة بالإضافة إلى الدهن المستخرج منه ، فكذلك توحيد الفعل مقصد
عال للسالكين لكنه لا يخلو عن شوب ^(٣) ملاحظة الغير والاتفات إلى الكثرة
بالإضافة إلى من لا يشاهد سوى الواحد الحق .

(١) سورة الأنعام (١٢٥) .

(٢) سورة الزمر (٢٢) .

(٣) الشوب : ما أخلط بغيره من الأشياء ، وعصاة السوأل .

الباب الثالث

بيان أحوال المتوكلين في إظهار المرض وكتامه

اعلم أن كتمان المرض وإخفاء الفقر ، وأنواع البلاء من كنوز البر ، وهو من أعلى المقامات . لأن الرضا بحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل ، فكتمان أسلم عن الآفات . ومع هذا فالإظهار لا بأس به إذا صحت فيه النية والمقصد . ومقاصد الإظهار ثلاثة :

الأول : أن يكون غرضه التداوى فيحتاج إلى ذكره للطبيب ، فيذكره لا في معرض الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى . فقد كان بشر^(١) يصف لعبد الرحمن المطيب أوجاعه . وكان أحمد بن حنبل يخبر بأمراض يجدها ويقول : إنما أصف قدرة الله تعالى في .

الثاني : أن يصف لغیر الطبيب وكان ممن يقتدى به ، وكان مكينا في المعرفة ، فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض ، بل حسن الشكر بأن يظهر أنه يرى أن المرض نعمة فيشكر عليها ، فيتحدث به كما يتحدث بالنعم .

قال الحسن البصري : إذا حمد المريض الله تعالى وشكره ، ثم ذكر أوجاعه لم يكن ذلك شكوى .

الثالث : أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره إلى الله تعالى ، وذلك يحسن من تليق به القوة والشجاعة ويستبعد منه العجز ، كما روى أنه قيل لعل في مرضه رضى الله عنه : كيف أنت ؟ قال : بشر . فنظر بعضهم إلى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه شكاية . فقال . أتجلد على الله ؟

فأحب أن يظهر عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضاروة ، وتأدب فيه بأدب النبي ﷺ إياه حيث مرض على كرم الله وجهه ، فسمعه عليه السلام وهو يقول : اللهم صبرني على البلاء . فقال ﷺ : لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية .

(١) هو بشر الحافي .

ربيع المنجيات

الكتاب السادس : المحبة والشوق والأنس والرضا

وهو ستة أبواب :

الباب الأول

بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله ﷺ فرض ، وكيف يفرض ما لا وجود له ؟ وكيف يفسر الحب بالطاعة ؟ والطاعة تبع الحب وثمرته .

فلا بد أن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب . ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل : يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ^(١) وقوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لله ^(٢) . وهو دليل على إثبات الحب ، وإثبات التفاوت فيه ، وقد جعل رسول الله ﷺ الحب لله من شرط الإيمان في أخبار كثيرة .

إذ قال أبو رزين العقيلي : يا رسول الله ، ما الإيمان ؟ قال : أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما ^(٣) . وفي حديث آخر : لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ^(٤) . وفي حديث آخر : لا يؤمن العبد حتى يكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين ^(٥) وفي رواية : ومن نفسه .

(١) سورة المائدة (٥٤) .

(٢) سورة البقرة (١٦٥) .

(٣) أخرجه أحمد بإسناد في أوله .

(٤) متفق عليه من حديث أنس بلفظ : لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يكون أحب إليه من أهله وماله .

(٥) متفق عليه من حديث أنس ، واللفظ لمسلم ، وقال البخاري : من والده وولده . وللبخاري من حديث عبد الله بن هشام : قال عمر : يا رسول الله ، لأنت أحب إلي من كل شيء إلا نفسي فقال : لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك . فقال عمر : فأنت الآن والله أحب إلي من نفسي . فقال : الآن يا عمر .

وقد قال تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِئْوَآئُكُمْ^(١) الآية . وإنما أجرى ذلك في معرض التهديد والإنكار .

وقد أمر رسول الله ﷺ بالمحبة فقال : أحبوا الله لما يفلوكم به من نعم ، وأحبوني لحب الله إياي^(٢) . ويروى أن رجلا قال : يا رسول الله ، إني أحبك . فقال ﷺ : استعد للفقر ، فقال : إني أحب الله تعالى . فقال : استعد للبلاء^(٣)

وعن عمر رضى الله عنه قال : نظر النبي ﷺ إلى مصعب بن عمير مقبلا ، وعليه إهاب كبش قد تنطق^(٤) به . فقال النبي ﷺ : انظروا إلى هذا الرجل الذى نور الله قلبه ، لقد رأيت بين أبويه يفلوانه بأطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله إلى ما ترون^(٥) .

وفى الخبر المشهور أن ابراهيم عليه السلام قال لملك الموت إذ جاءه ليقبض روحه : هل رأيت خليلا يميت خليله ؟ فأوحى الله تعالى إليه : هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبه . قال : يا ملك الموت الآن فاقبض . وهذا لا يجده إلا عبد يحب الله من كل قلبه ، فإذا علم أن الموت سبب اللقاء انزعج قلبه إليه ، ولم يكن له محبوب غيره حتى يلتفت إليه .

وقد قال نبينا ﷺ : اللهم ارزقني حيك وحب من أحبك ، وحب ما يقربني إلى حيك ، واجعل حيك أحب لى من الماء البارد .

وجاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، متى الساعة ؟ فقال : ما أعددت لها ؟ قال : ما أعددت لها كثير صلاة ولا صيام ، إلا إني أحب الله ورسوله . فقال له رسول الله ﷺ : المرء مع من أحب^(٦) . قال أنس :

(١) سورة التوبة (٧٤) . والآية : قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِئْوَآئُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ .

(٢) أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وقال : حسن غريب .

(٣) أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود ، وقال : حسن غريب ..

(٤) تنطق به : أى جملة حول وسطه .

(٥) أخرجه أبو نعيم فى الحلية بإسناد حسن .

(٦) متفق عليه من حديث أنس ، ومن حديث أبى موسى الأشعرى وابن مسعود .

فما رأيت المسلمين فرحوا بشيء بعد الإسلام فرحهم بذلك .
وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : من ذاق من خالص محبة الله تعالى شغله
ذلك عن طلب الدنيا ، وأوحشه عن جميع البشر .

وقال الحسن : من عرف ربه أحبه ، ومن عرف الدنيا زهد فيها ، والمؤمن لا يلهو
حتى يغفل ، فإذا تفكر حزن ، وقال أبو سليمان الداراني : إن من خلق الله خلقا
ما يشغلهم الجنان وما فيها من النعيم عنه ، فكيف يشتغلون عنه بالدنيا .

ويروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نحلت أبدانهم ، وتغيرت ألوانهم ،
فقال لهم : ما الذى بلغ بكم ما أرى . فقالوا : الخوف من النار . فقال : حق على
الله أن يؤمن الخائف . ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد نحولا وتغيرا
فقال : ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا : الشوق إلى الجنة . فقال : حق على الله
أن يعطيكم ما ترجون . ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين ، فإذا هم أشد نحولا وتغيرا .
كأن وجوههم المرائى^(١) من النور فقال : ما الذى بلغ بكم ما أرى ؟ قالوا : نحب
الله عز وجل . فقال : أنتم المقربون ، أنتم المقربون ، أنتم المقربون .

قال عبد الواحد بن زيد^(٢) : مررت برجل قائم فى الثلج فقلت : أما تجد
البرد ؟ فقال : من شغله حب الله لم يجد البرد .

وعن سرى السقطى : تدعى الأمم يوم القيامة بأنبيائهم عليهم السلام فيقال :
يا أمة موسى ، يا أمة عيسى ، ويا أمة محمد ، إلا الهجين الله تعالى فإنهم ينادون :
يا أولياء الله هلموا إلى الله سبحانه ، فثكاد قلوبهم تنخلع فرحا .

وقال هرم بن حيان^(٣) : المؤمن إذا عرف الله عز وجل أحبه ، وإذا أحبه أقبل

(١) المرائى : (ج) مرآة .

(٢) هو عبد الواحد بن اسماعيل الرويانى ، فقيه شافعى ، من رويان وراء النهر ، رحل إلى بخارى وغزنة
وليسابور وآمل ، ومات بها سنة ٥٠٢ هـ ، له تصانيف فى فقه الإمام الشافعى .
الأعلام ج ٤ ص ١٧٥ .

(٣) هرم بن حيان النبلى الأزدى من بنى عبد قيس ، قائد فاتح أيام عمر وعثمان رضى الله عنهما ، ومن
كبار النساك ، ومن كبار التابعين ، توفى فى البصرة بعد سنة ٢٦ هـ . (وفيات الأعيان ج ٢ ص ٥٥
والأعلام ج ٨ ص ٨٢) .

إليه ، وإذا وجد حلاوة الإقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا بعين الشهوة ، ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفترة ، وهي تحسره في الدنيا ، وتروحه في الآخرة .

وقال يحيى بن معاذ : عفوه يستغرق الذنوب ، فكيف رضوانه ، ورضوانه يستغرق الآمال ، فكيف حبه ، وحبه يدهش العقول ، فكيف وده ، ووده ينسى ما دونه فكيف لطفه .

وفى بعض الكتب : عبدى أنا ، وحقك لك محب ، فبحقك عليك كن لى محبا .
وقال يحيى بن معاذ : مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب .

وقال يحيى بن معاذ : إلهى ، إلهى مقيم بفنائك ، مشغول بفنائك ، صغيرا أخذتني إليك ، وسربلتني بمعرفتك ، وأمكنتني من لطفك ، ونقلتني في الأحوال ، وقلبتني في الأعمال سترًا وتوبة وزهدًا وشوقًا ورضا وحبا ، تسقيني من حياضك ، وتهملني ^(١) في رياضك ملازما لأمرك ، ومشغوبا بقولك ، فلما طر ^(٢) شارفى ولاح طائرى ، فكيف أنصرف اليوم عنك كبيرا ، وقد اعتدت هذا منك صغيرا ، فلى ما بقيت حولك دلدنة ، وبالضراعة إليك مهمة ، لأنى محب وكل محب بمجيئه مشغوف ، وعن غير حبيبه مصروف .

وقد ورد في حب الله تعالى من الأخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر ، وذلك أمر ظاهر ، وإنما الغموض في تحقيق معناه ، فلنشتغل به

الباب الثاني

بيان السبب في تفاوت الناس في الحب

اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لاشتراكهم في أصل المحبة ، ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة ، وفى حب الدنيا إذ الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها ، وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التى قرعت مسمهم ، فلقنوها

(١) أهمله : خطى بينه وبين نفسه والمراد أن الله تعالى وكله إلى إرادته ورحمته .

(٢) طر : نبت شعرة .

وحفظوها ، وربما تخيلوا لها معاني يتعالى عنها رب الأرباب ، وربما لم يطلعوا على حقيقتها ، ولا تخيلوا لها معنى فاسدا ، بل آمنوا بها إيمان تسليم وتصديق ، واشتغلوا بالعمل وتركوا البحث ، وهؤلاء هم أهل السلامة من أصحاب اليقين ، والمتخيلون هم الضالون ، والعارفون بالحقائق هم المقربون .

وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في قوله تعالى : فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم ^(١) .. الآية .

فإن كنت لا تفهم الأمور إلا بالأمثلة ، فلنضرب لتفاوت الحب مثلا فنقول : أصحاب الشافعي مثلا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله — الفقهاء منهم والعوام ، لأنهم مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ، وحامد خصاله ، ولكن العوام يعرف علمه جملا ، والفقهاء يعرفه مفصلا ، فتكون معرفة الفقيه به أعم ، وإعجابه به ، وحب له أشد . فإن من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله وأحبه لا محالة ، ومال إليه قلبه ، فإن رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب تضاعف لا محالة حبه لأنه تضاعفت معرفته بعلمه ، وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه ، فإذا سمع من غرائب شعره ما عظم فيه خلقه وصنعتة ازداد به معرفة وازداد له حبا ، وكذا سائر الصناعات والفضائل ، والعامي قد يسمع أن فلانا مصنف وأنه حسن التصنيف ، ولكن لا يدري ما في التصنيف فيكون له معرفة مجملة ، ويكون له بحبه ميل مجمل . والبصير إذا فتش عن التصنيف واطلع على ما فيها من العجائب تضاعف حبه لا محالة ، لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات الفاعل والمصنف .

والعالم بمجملته صنع الله تعالى وتصنيعه .

والعامي يعلم ذلك ويعتقده ، وأما البصير فإنه يطلع تفصيل صنع الله تعالى فيه ، حتى يرى في العيوض مثلا من عجائب صنعه ما ينهر به عقله ، ويحير فيه لبه ، ويزداد بسببه لا محالة عظمته وجلاله وكال صفاته في قلبه ، فيزداد له حبا .

(١) سورة الواقعة (٨٨ : ٩٣) . والتكملة : .. وأما إن كان من أصحاب اليقين فسلام لك من أصحاب اليقين . وأما إن كان من اللكئين الضالين . فنزل من جميع وتصلية جميع .
زُوح : رحمة الحميم : للماء الحار ، والجمر المشتعل .

وبحر هذه المعرفة أعنى معرفة عجائب صنع الله — بحر لا ساحل له فلا جرم أن تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حصر له ، ومما يتفاوت بسببه الحب اختلاف الأسباب ^(١) الخمسة التي ذكرناها للحب ، فإن من يحب الله مثلا لكونه عسنا إليه منعما عليه ، ولم يحبه لذاته ، ضعفت محبته ، إذ تتغير بتغير الإحسان ، فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنعماء .

أما من يحبه لذاته ولأنه مستحق للحب بسبب كماله وجماله ونجده وعظمته ، فإنه لا يتفاوت حبه بتفاوت الإحسان إليه . فهذا وأمثاله هو سبب تفاوت الناس في المحبة . والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ، ولذلك قال الله تعالى : وَلَآآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ^(٢) .

الباب الرابع

القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى

وحقيقة ما ورد في فضيلته

اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة ، وهو من أعلى مقامات المقربين ، وحقيقته غامضة على الأكثرين وما يدخل عليه من التداخل والإبهام غير منكشف إلا لمن علمه الله تعالى التأويل ، وفهمه وقَّفه في الدين .

(١) الأسباب الخمسة هي : ١ — حب الإنسان نفسه ، وبقائه ودولم وجوده وكآله ، وبغضه لخلافة وعدمه ونقصانه وقواطع كآله ، فهذا جملة كل حبي ، ولا يتصور أن يترك عنها ، وهذا يقتضى غاية المحبة لله تعالى . ٢ — حبه من أحسن إليه ، فواساه كآله ، ولأطلقه بكماله ، وأمدته بجموعته وانتدب لنصرته ، وقمع أعداءه .. وهذا بهبه يقتضى أن لا يحب إلا الله تعالى ، فإنه لو عرف حق المعرفة لعلم أن الحسن إليه هو الله تعالى فقط .

٣ — وهو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل إليك إحسانه .. وهذا أيضا يقتضى حب الله تعالى لأن الله هو المحسن إلى الكافة ، المفضل على جميع أصفاء الخلائق .

٤ — وهو حب كل جميل للذات الجمال ، لا لحظ ينال من وراء إدراك الجمال .

٥ — والسبب الخامس للحب فهو المناسبة والمشاكلة ، لأن شبه الشيء يجلب إليه والشكل إلى الشكل أميل ... وقد فصل المصنف هذه الأسباب تفصيلا دقيقا .

(٢) سورة الاسراء (٢١) .

فقد أنكر منكرين تصور الرضا بما يخالف الهوى ، ثم قالوا : إن أمكن الرضا بكل شيء لأنه فعل الله فينبغي أن يرضى بالكفر والمعاصي ، وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالفجور والفسوق وترك الاعتراض والإنكار ، من باب التسليم لقضاء الله تعالى .

ولو انكشفت هذه الآثار لمن اقتصر على سماع ظواهر الشرع لما دعا رسول الله ﷺ لابن عباس حيث قال : اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل^(١) :

فلنبداً ببيان فضيلة الرضا ، ثم بحكايات أحوال الراضين ، ثم نذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره ، ثم نذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه كترك الدعاء والسكوت على المعاصي .

بيان فضيلة الرضا

أما من الآيات فقوله تعالى : رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ^(٢) . وقد قال تعالى : هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ^(٣) . ومنتهى الإحسان رضا الله على عبده ، وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى .

وقال تعالى : وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ^(٤) . فقد رفع الله الرضا فوق جنات عدن ، كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال : إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ^(٥) ، فكما أن مشاهدة المذكور في الصلاة أكبر من الصلاة ، فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة ، بل هو غاية مطلب سكان الجنان .

وفي الحديث إن الله تعالى : يتجلى للمؤمنين فيقول : سلوني . فيقولون : رضاك^(٦) فسؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل .

(١) متفق عليه دون قوله : وعلمه التأويل ، ورواه أحمد بهذه الزيادة .

(٢) سورة التوبة (١٠٠) . (٣) سورة الرحمن (٦٠) .

(٤) سورة القوية (٧٢) . (٥) سورة النكبات (٤٥) .

(٦) أخرجه الجزار والطبراني في (الأوسط) من حديث أنس في حديث طويل ، بسند فيه لين ، ورواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح .

وأما رضا العبد فسنذكر حقيقته ، وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو بمعنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله للعبد ، ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته ، إذ تقصر أذهان الخلق عن دَرَكِهِ ، ومن يقوى عليه ، فيستقل بأدراكه عن نفسه . وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر إليه ، فإنما سألوه الرضا لأنه سبب دوام النظر ، فكأنهم رأوه غاية الغايات ، وأقصى الأمانى لما ظفروا بنعيم النظر ، فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا إلا دواما ، وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب ، وقال الله تعالى : وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ^(١).

قال بعض المفسرين : يأتى أهل الجنة فى وقت المزيد ثلاث تحف من عند رب العالمين :

إحداهما : هدية من عند الله تعالى ليس عندهم فى الجنان مثله فذلك قوله تعالى : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ^(٢).

والثانية : السلام عليهم من ربهم ، فيزيد ذلك على الهدية فضلا ، وهو قوله تعالى : سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ^(٣) .

والثالثة : يقول الله تعالى : إناى عنكم راض ، فيكون ذلك أفضل من الهدية والتسليم ، فذلك قوله تعالى : وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ . أى من النعيم الذى هم فيه ، فهذا فضل من الله تعالى وهو ثمرة رضا العبد .

(١) سورة قى (٣٥) .

(٢) سورة السجدة (١٧) .

(٣) سورة يس (٥٨) .

ربيع المنجيات

الكتاب السابع : النية والإخلاص والصديق

وفيه ثلاثة أبواب

الباب الأول

بيان حقيقة النية

اعلم أن النية والإرادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد ، وهو حالة وصفة للقلب يكتنفها أمران : علم وعمل .
العيلم : يقدمه لأنه أصله وشرطه .
والفعل : يتبعه لأنه ثمرته وفرعه .

وذلك لأن كل عمل ، أعنى كل حركة وسكون اختياري ، فإنه لا يتم إلا بثلاثة أمور : علم وإرادة وقدره ، لأنه لا يريد الإنسان ما لا يعلمه ؛ فلا بد أن يعلم ، ولا يعمل ما لم يرد ، فلا بد من إرادة . ومعنى الإرادة : انبعاث القلب إلى ما يراه موافقا للغرض ، إما في الحال ، أو في المآل^(١) ، فقد خلق الإنسان بحيث يوافق بعض الأمور ، ويلام غرضه ، ويخالفه بعض الأمور فيحتاج إلى جلب الملائم الموافق إلى نفسه ، ودفع الضار المناق عن نفسه ، فافتقر بالضرورة إلى معرفة وإدراك للشيء المضر والنافع ، حتى يجلب هذا ويهرب من هذا ، فإن من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه أن يتناوله ، ومن لا يبصر النار لا يمكنه الهرب منها .

فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسبابا ، وهى الحواس الظاهرة والباطنة — وليس ذلك من غرضنا — ثم لو أبصر الغذاء وعرف أنه موافق له ، فلا يكفيه ذلك للتناول ، ما لم يكن فيه ميل إليه ، ورغبة فيه ، وشهوة له باعثة عليه ، إذ المريض يرى الغذاء يعلم أنه موافق ولا يمكنه التناول ، لعدم الرغبة فيه والميل إليه ولقد

(١) المآل : المستقبل .

الداعية المحركة إليه ، فخلق الله تعالى له الميل والرغبة والإرادة ، وأعنى نزوعا به في نفسه إليه وتوجهها في قلبه إليه ، ثم ذلك لا يكفيه ، فكم من مشاهد طعاما راغب فيه ، يريد تناوله ، عاجز عنه لكونه زمانا^(١).

فخلقت له القدرة والأعضاء المتحركة حتى يتم به التناول ، والعنصر لا يتحرك إلا بالقدرة ، والقدرة تنتظر الداعية الباعثة ، والداعية تنتظر العلم والمعرفة ، أو الظن والاعتقاد ، وهو أن يقوى في نفسه كون الشيء موافقا له ، فإذا جازمت المعرفة بأن الشيء موافق فلا بد أن يفعل ، وسمت عن معارضة باعث آخر صارف عنه ، انبعثت الإرادة وتحقق الميل ، فإذا انبعثت الإرادة انتهزت القدرة لتحريك الأعضاء ، فالقدرة خادمة للإرادة ، والإرادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة .

فالنية عبارة عن الصفة المتوسطة ، وهي الإرادة وانبعثت النفس بحكم الرغبة ، والميل إلى ما هو موافق الغرض ، إما في الحال وإما في المآل .

فأهرك الأول هو الغرض المطلوب ، وهو الباعث ، والغرض الباعث هو المقصد الثنوى ، والانبعث هو المقصد والنية ، وانتهاض القدرة لخدمة الإرادة بتحريك الأعضاء هو العمل .

إلا أن انتهاض القدرة للعمل قد يكون بباعث واحد ، وقد يكون بباعثين اجتماعا في فعل واحد . وإذا كان بباعثين فقد يكون كل واحد بحيث لو انفرد لكان ملها بانتهاض القدرة ، وقد يكون كل واحد قاصرا عنه إلا بالاجتماع . وقد يكون أحدهما كافيا لولا الآخر ، لكن الآخر انتهض عاضدا له ومناهضا .

الباب الثاني

في الإخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته

فضيلة الإخلاص :

قال الله تعالى : وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ^(٢) . وقال : أَلَا لِلَّهِ

(١) المؤمن : الضعيف المريض .

(٢) سورة البينة (٥) .

الدين الخالص^(١) . وقال تعالى : إنا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله^(٢) .

وقال تعالى : فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً^(٣) .

نزلت فيمن يعمل لله ويحب أن يحمد عليه .

وقال النبي ﷺ : ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله^(٤) .

وعن مصعب بن سعد عن أبيه قال : ظن أبي أن له فضلاً على من هو دونه من أصحاب رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ : إنما نصر الله عز وجل هذه الأمة بضعفائها ودعوتهم وإخلاصهم^(٥) .

وعن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : يقول الله تعالى : الإخلاص سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادي^(٦) .

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : لا تهتموا لقلة العمل ، واهتموا للقبول فإن رسول الله ﷺ قال لمعاذ بن جبل : أخلص العمل يحجزك منه القليل^(٧) .
وقال عليه السلام : ما من عبد يخلص لله العمل أربعين يوماً إلا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه^(٨) . وقال عليه الصلاة والسلام : أول من يسأل يوم القيامة ثلاثة ، رجل آتاه الله العلم ، فيقول الله تعالى : ما صنعت فيما علمت ؟ فيقول : يارب كنت أقوم آناء الليل وأطراف النهار . فيقول الله تعالى : كذبت .

(١) سورة الزمر (٣) . (٢) سورة النساء (١٤٦) . (٣) سورة الكهف (١١٠) .

(٤) أخرجه الترمذي وصححه من حديث ثمان بن البشير ، وكذلك رواه ابن ماجه ، وصححه قال : قام رسول الله ﷺ بالخيف من يثى فقال : كثر الله أرباً سجع مقاتلي بلقيها فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه : ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن : إخلاص العمل لله ، والنصيحة لولاة المسلمين ، ولزوم جماعتهم ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم .

(٥) رواه النسائي ، وهو عند البخاري بلفظ : هل تصبرون وترزقون إلا بضعفائكم . ومصعب : هو ابن سعد بن أبي وقاص .

(٦) رواه أبو القاسم القشيري في الرسالة من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف .

(٧) أخرجه أبو منصور الذهلي في مسند الفردوس من حديث معاذ ، وإسناده منقطع .

(٨) أخرجه ابن عدي ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات عن أبي موسى .

وتقول الملائكة : كذبت . بل أردت أن يقال : فلان عالم ، ألا فقد قيل ذلك . ورجل أتاه الله مالا فيقول الله تعالى : لقد أنعمت عليك ، فماذا صنعت ؟ فيقول : يارب كنت أتصدق به في آناء الليل وأطراف النهار . فيقول الله تعالى : كذبت . وتقول الملائكة : كذبت ، بل أردت أن يقال فلان جواد ، وقد قيل ذلك . ورجل قتل في سبيل الله تعالى ، فيقول الله تعالى : ماذا صنعت ؟ فيقول : يا رب أمرت بالجهاد ، فقاتلت حتى قتلت . فيقول الله : كذبت . وتقول الملائكة ، كذبت ، بل أردت أن يقال : فلان شجاع ألا فقد قيل ذلك . قال أبو هريرة : ثم خط رسول الله ﷺ فحمدى وقال : يا أبا هريرة أولئك أول خلق تسعر نار جهنم بهم يوم القيامة^(١) .

فدخل راوى هذا الحديث على معاوية ، وروى له ذلك فبكى حتى كادت نفسه تزهق ، ثم قال : صدق الله إذ قال : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا^(٢) .. الآية .

وفي الإسرائيليات أن عابداً كان يعبد الله دهرًا طويلاً ، فجاءه قوم فقالوا : إن هاهنا قوما يعبدون شجرة من دون الله تعالى . فغضب لذلك و أخذ فأسه على عاتقه ، وقصد قطع الشجرة . فاستقبله إبليس في صورة شيخ ، فقال : أين تريد رحمتك الله ؟ قال : أريد قطع هذه الشجرة . قال : وما أنت وذاك ؟ تركت عبادتك ؟ واشتغالك بنفسك ، وتفرغت لغير ذلك . قال : إن هذا من عبادنى . قال : فإنى لا أتركك أن تقطعها . فقاتله فأخذه العابد ، فطرحه إلى الأرض ، وقعد على صدره . فقال له إبليس : أطلقنى حتى أكلمك ، فقام عنه . فقال إبليس : يا هذا إن الله تعالى أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك ، وما تعبدنا أنت ، وما عليك من غيرك . والله تعالى أنبياء في أقاليم الأرض ، ولو شاء لبغثهم إلى أهلها ، وأمرهم بقطعها . فقال العابد : لا بد من قطعها . فانهذه^(٣) القتال فغلبه العابد

(١) رواه الترمذى من حديث أبى هريرة ، وقال : حديث حسن .

(٢) سورة هود (١٥) و (١٦) . والتكملة : (١٠) نوح إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يخسرون . أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) .

(٣) ناهله : علود مقالته .

وصبره ، وقعد على صدره ، فعجز إبليس فقال له : هل فى أمر فصل بينى وبينك وهو خير لك وأنفع . قال : وما هو ؟ قال : أطلقنى حتى أقول لك . فأطلقه . فقال إبليس : أنت رجل فقير لا شئ لك ، إنما أنت كَلٌّ^(١) على الناس يعولونك ، ولعلك تحب أن تتفضل على إخوانك وتواسى جيرانك ، وتشبع وتستغنى عن الناس ؟ قال : نعم . قال : فأرجع عن هذا الأمر ، ولك على أن أجعل عند رأسك فى كل ليلة دينارين ، إذا أصبحت أخذتهما ، فأنفقت على نفسك وعيالك وتصدقت على إخوانك ، فيكون ذلك أنفع لك وللمسلمين من قطع الشجرة التى يخرس مكانها ، ولا يضرهم قطعها شيئا ، ولا ينفع إخوانك المؤمنين قطعك إياها .

ففكر العبد فيما قال ، وقال : صدق الشيخ ، لست بنبي فيلزمنى قطع هذه الشجرة ، ولا أمرنى الله أن أقطعها فأكون عاصيا بتركها ، وما ذكره أكثر منفعة . فعاهده على الوفاء بذلك ، وحلف له . فرجع العابد إلى متعبده ، فبات ، فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذهما ، وكذلك الغد .

ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا ، فغضب وأخذ فأسه على عاتقه ، فاستقبله إبليس فى صورة شيخ فقال له : إلى أين ؟ قال : أقطع تلك الشجرة . فقال : كذبت ، والله ما أنت بقادر على ذلك ، ولا سبيل لك إليها ... فتناوله العابد ليفعل به كما فعل أول مرة ، فقال : هيهات . فأخذه إبليس فصبره ، فإذا هو كالعصفور بين رجله ، وقعد إبليس على صدره ، وقال : لتنتهين عن هذا الأمر أو لأذبحنك .

فنظر العابد فإذا لا طاقة له فقال : يا هذا ، غلبتنى فحلّ عنى ، وأخبرنى كيف غلبتك أولا ، وغلبتنى الآن ؟ فقال : لأنك غضبت أول مرة لله ، وكانت نيتك للآخرة ، فسخرنى الله لك ، وهذه المرة غضبت لنفسك وللدنيا فصبرتك . هذه الحكايات تصديق قوله تعالى : **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ**^(٢) ، إذ لا يتخلص العبد من الشيطان إلا بالإخلاص ...

(١) كلٌّ : حالة .

(٢) سورة الحجر (٤٠) .

الباب الثالث

في الصدق وفضيلته وحقيقته

بيان حقيقة الصدق ومراتبه

اعلم أن لفظ الصدق يستعمل في ستة معان :

صدق في القول .

صدق في النية والإرادة .

صدق في العزم .

صدق في الوفاء بالعزم .

صدق في العمل .

صدق في تحقيق مقامات الدين كلها .

فمن اتصف بالصدق في جميع ذلك ، فهو صديق لأنه مبالغة في الصدق ثم هو أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجملة فهو صادق بالإضافة إلى ما فيه صدقه .

الصدق الأول : صدق اللسان ، وذلك لا يكون إلا في الأخبار ، أو فيما يتضمن الأخبار وينبئ عليه ، والخبر إما يتعلق بالماضي أو بالمستقبل ، وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه . وحق على كل عبد أن يحفظ ألفاظه ، فلا يتكلم إلا بالصدق وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها

الصدق الثاني : في النية والإرادة ، ويرجع ذلك إلى الإخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا الله تعالى ، فإن ما زجه من حظوظ النفس بطل صدق النية ، وصاحبه يجوز أن يسمى كذابا كما روينا في فضيلة الاخلاص من حديث الثلاثة ، حين يسأل العالم ما عملت فيما علمت ؟ فقال : فعلت كذا وكذا . فقال الله تعالى : كذبت ، بل أردت أن يقال فلان عالم .

فإنه لم يكذب ، ولم يقل له لم تعمل ، ولكنه كذبه في إرادته ونيته .

وقد قال بعضهم : الصدق صحة التوحيد في القصد ، وكذلك قوله تعالى : والله

يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَذَّابُونَ^(١) . وقد قالوا إنك لرسول الله ، وهذا صدق ، ولكن كذبهم لا من حيث نطق اللسان بل من حيث ضمير القلب . وكأن التكذيب لا يتطرق إلى الخبر .

وهذا القول يتضمن إخبارا بقرينة الحال ، إذ صاحبه يظهر من نفسه أن يعتقد ما يقول ، فكذب في دلالته بقرينة الحال على ما في قلبه ، فإنه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظ به ، ف يرجع أحد معاني الصدق إلى خلوص النية وهو الإخلاص ، فكل صادق فلا بد وأن يكون مخلصا .

الصدق الثالث : صدق العزم ، فإن الإنسان قد يقدم العزم على العمل ، فيقول في نفسه : إن رزقني الله مالا تصدقت بجميعه أو بشطره ، وإن لقيت عدوا في سبيل الله قاتلته ، ولم أهالي وإن قتلت .

وإن أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى خلق ، فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عزيمة جازمة صادقة ، وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف يضاد الصدق في العزيمة .

فكان الصدق هاهنا عبارة عن اتِّمام والقوة كما يقال : لفلان شهوة^(٢) صادقة . ويقال : هذا المريض شهوته كاذبة ، مهما لم تكن شهوته عن سبب ثابت قوى ، أو كانت ضعيفة ، فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى .

والصادق والصادق هو الذي تصادف عزمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد ، بل تسخو نفسه أبدا بالعزم المصمم الجازم على الخيرات .

وهو كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لأن أقدم فتضرب عنقي أحب إلى من أن أتأمر على قوم فيهم أبو بكر — رضي الله عنه — فإنه قد وجد من نفسه العزم الجازم والهمة الصادقة بأنه لا يتأمر مع وجود أبي بكر ، وأكد ذلك بما ذكره من القتل .

(٢) الشهوة : الشهية والرغبة .

(١) سورة المنافقون (١) .

ومراتب الصديقين في العزائم تختلف ، فقد يصادف العزم ولا ينتهي به إلى أن يرضى بالقتل فيه ، ولكن إذا خلى ورأيه لم يقدم ، ولو ذكر له حديث القتل لم ينقض عزمه ، بل في الصادقين المؤمنين من لو خير بين أن يقتل هو أو أبوبكر كانت حياته أحب من حياة أبي بكر .

الصدق الرابع : في الوفاء بالعزم ، فإن النفس قد تسخو بالعزم في الحال إذ لا مشقة في الوعد والعزم والمؤونة فيه خفيفة ، فإذا حقت الحقائق ، وحصل التحكك ، وهاجت الشهوات ، انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ، ولم يتفق الوفاء بالعزم ، وهذا يضاد الصدق فيه ، ولذلك قال الله تعالى :
رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ^(١) .

فقد روى عن أنس : أن عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرا مع رسول الله ﷺ ، وقال : أول مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهدا مع رسول الله ﷺ لرين الله ما أصنع . قال : فشهد " أحدا " في العام القابل فاستقبله سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ فقال : وإها لربح الجنة ، إلى أجد ربحها دون أحد ، فقاتل حتى قتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة . فقالت أخته بنت النضر : ما عرفت أخى إلا بئابه . ونزلت هذه الآية :
رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ^(٢) .

الصدق الخامس : في الأعمال ، وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصف هو به ، لا بأن يترك الأعمال ، ولكن بأن يستعجر الباطن إلى تصديق الظاهر ، وهذا يخالف ما ذكرناه من ترك الرياء لأن المرأى هو الذى يقصد ذلك ، ورب واقف على هيئة الخشوع في صلاته ليس يقصد به مشاهدة غيره ، ولكن قلبه غافل عن الصلاة ، فمن ينظر إليه يراه قائما بين يدي الله تعالى وهو بالباطن قائم في السوق بين يدي شهوة من شهواته ، فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن إعرابا هو فيه كاذب ، وهو مطالب بالصدق في الأعمال . وكذلك قد مشى الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفا بذلك الوقار ، فهذا

(١) سورة الأحزاب (٢٣) .

غير صادق في عمله ، وإن لم يكن ملتفًا إلى الخلق ولا مرآيا لإيهم ، ولا ينجو من هذا إلا باستواء السرية والعلانية ، بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره ...

ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر وليس ثياب الاشرار كي لا يظن به الخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا في دلالة الظاهر على الباطن ...

الصدق السادس : وهو أعلى الدرجات وأعزها ، الصدق في مقامات الدين . كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الأمور . فإن هذه الأمور لها مباد ينطلق الاسم بظهورها ، ثم له غايات وحقائق ، والصادق الحق من نال حقيقتها ، وإذا غلب الشيء وثمت حقيقته سمي صاحبه صادقا فيه كما يقال فلان صدق القتال ، ويقال : هذا هو الخوف الصادق ، وهذه هي الشهوة الصادقة ..

وقال الله تعالى : **إِذَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ..** إلى قوله : **أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ** (١) . وقال تعالى : **وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ...** إلى قوله : **أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا** (٢) . وسئل أبو ذر عن الإيمان فقرأ هذه الآية ، فقليل له سألتك عن الإيمان ؟ فقال : سألت رسول الله ﷺ عن الإيمان فقرأ هذه الآية ...

(١) سورة الحجرات (١٥) .

(٢) سورة البقرة (١٧٧) .

ربح المنجيات

الكتاب الثامن : المراقبة والمحاسبة

وفيه بابان عبارة عن ست مقامات :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت ، الرقيب على كل جارحة بما اجتريحت^(١) ، المطلع على ضمائر القلوب إذا هجست ، الحسيب على خواطر عباده إذا اختلجت ، الذى لا يعزب^(٢) عن علمه مثقال ذرة فى السموات والأرض تحركت أو سكنت . المحاسب على النقص^(٣) والقطمير^(٤) ، والقليل والكثير من الأعمال وإن خفيت . المتفضل بقبول طاعات العباد وإن صغرت ، المتطول بالعفو عن معاصيهم وإن كثرت وإنما يحاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت ، وتنظر فيما قدمت وأخرت ، فتعلم أنه لولا لزومها للمراقبة والمحاسبة فى الدنيا لشقيت فى صعيد القيامة وهلكت ، وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضله بقبول بضاعتها المراجعة^(٥) لحابت وخسرت .

(١) اجتريحت : اكتسبت ، وأكثر ما يستعمل فى الجرائم .

(٢) يعزب : يبعد ويغفى .

(٣) النقص : ثقب دقيق فى ظهر النواة .

(٤) القطمير : القشرة الرقيقة على النواة كاللفافة لها .

(٥) المراجعة : القليلة .

فسبحان من عمت نعمته كافة العباد وهملت ، واستغرقت رحمته الخلائق في الدنيا والآخرة وغمرت ، فبفضلات فضله اتسعت القلوب للإيمان وانشرحت ، ويمين توفيقه تقيدت الجوارح بالعبادات وتأدبت ، وبحسن هدايته انجلت عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت ، وبثأ يده ونصبرته انقطعت مكاييد الشيطان. واندفعت ، وبلطف عنايته تترجع كفة الحسنات إذا ثقلت ، ويتيسره تيسرت من الطاعات ما تيسرت .

فمنه العطاء والجزاء ، والإبعاد والإدناء ، والإسعاد والإشقاء .
والصلاة والسلام على محمد سيد الأنبياء ، وعلى آله سادة الأصفياء ، وعلى أصحابه قادة الأتقياء .

أما بعد : فقد قال الله تعالى : وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ^(١) .

وقال تعالى : وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُحْسِنِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِهَذا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا^(٢) .

وقال تعالى : يَوْمَ يَحْشُرُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْفِثُهُمْ إِمَّا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ^(٣) .

وقال تعالى : يَوْمَذِي يَصْنَعُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^(٤) . وقال تعالى : يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ^(٥) . وقال تعالى : وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ^(٦) . وقال

(١) سورة الأنبياء (٤٧) .

(٢) سورة الكهف (٤٩) .

(٣) سورة المجادلة (٦) .

(٤) سورة الزلزلة (٦) و (٧) .

(٥) سورة آل عمران (٣٠) .

(٦) سورة البقرة (٢٣٥) .

تعالى : ثم ثَوَّفِي كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ^(١) .

فعرف أربابُ البصائر من جملة العباد أن الله تعالى لهم بالمرصاد ، وأنهم سيناقشون في الحساب ويطالبون بمثاقيل الذر من الخطر واللحظات ، وتحققوا أنهم لا ينجيهم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة ، وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ، ومحاسبتها في الخطرات واللحظات .

فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خف في القيامة حسابه ، وحضر عند السؤال جوابه ، وحسن منقلبه ومآبه ، ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته ، وطالت في عرصات القيامة وقفات ، وقادته إلى الخزي والمقت . سيئاته ، فلما انكشف لهم ذلك علموا أنه لا ينجيهم منه إلا طاعة الله ، وقد أمرهم بالصبر والمراقبة فقال عز من قائل : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا^(٢) . فربطوا أنفسهم أولاً بالمشاركة ثم بالمراقبة ، ثم بالمحاسبة ، ثم بالمعاقبة ، ثم بالمجاهدة ، ثم بالمعاتبة .

فكانت لهم في المراقبة ست مقامات ، ولا بد من شرحها ، وبيان حقيقتها ، وفضيلتها ، وتفصيل الأعمال فيها ، وأصل ذلك المحاسبة ، ولكن كل حساب فبعد مشاركة^(٣) ومراقبة ، ويتبعه عند الخسران المعاتبة والمعاينة .
فلنذكر شرح هذه المقامات ، وبالله التوفيق .

المراقبة الرابعة : في معاقبة النفس على تقصيرها

مهما حاسب نفسه ، فلم تسلم عن مقارفة معصية ، وإرتكاب تقصير في حق الله تعالى ، فلا ينبغي أن يهملها ، فإنه إن أهملها سهل عليه مقارفة المعاصي ، وأنست بها نفسه ، وعسر عليه فطامها وكان ذلك سبب هلاكها ، بل ينبغي أن يعاقبها ، فإذا أكل لقمة شبيهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع ، وإذا

(١) سورة البقرة (٢٨١) .

(٢) سورة آل عمران (٢٠٠) .

(٣) المشاركة : ادراك المتعامل في التجارة لسلامة الربح والمقصود هنا يقين المؤمن بجزاء ربه .

نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع النظر ، وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمتعه عن شهواته .

هكذا كانت عادة سالكي طريق الآخرة ، فقد روى عن منصور بن إبراهيم : أن رجلا من العبّاد بكلم امرأة فلم يزل حتى وضع يده على فخذهما ، ثم ندم فوضع يده على النار حتى ييسئ .

وروى أنه كان في بني اسرائيل رجل يتعبد في صومعة ، فمكث كذلك زمنا طويلا ، فأشرف ذات يوم فإذا هو بامرأة ، فافتن بها وهم بها ، فأخرج رجله لينزل إليها ، فأدركه الله بسابقة ، فقال : ما هذا الذي أريد أن أصنع ؟ فرجعت إليه نفسه ، فندم ، فلما أراد أن يعيد رجله الى الصومعة قال : هيهات هيهات ، رجل خرجت تريد أن تعصى الله تعود في صومعتي ، لا يكون والله ذلك أبدا ، فخرقتها معلقة في الصومعة ، تصيبها الأمطار والرياح والثلج والشمس ، حتى تقطعت فسقطت ، فشكر الله له ذلك ، وأنزل في بعض كتبه ذكره .

ويحكى عن الجنيد قال : سمعت ابن الكريب يقول : أصابني ليلة جنابة ، فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة ، فوجدت في نفسي تأخرا وتقصيرا ، فحدثتني نفسي بالتأخير حتى أصبح ، وأسخن الماء أو أدخل الحمام ، ولا أعنى على نفسي ، فقلت : واعجبا أنا أعامل الله في طول عمري ، فيجب له على حق ، فلا أجِد في المسارعة ، وأجد في الوقوف والتأخر ، وآليت أن لا أغتسل إلا في مرقعتي هذه وآليت أن لا أنزعها ، ولا أعصرها ، ولا أجففها في الشمس .

ويحكى أن غزوان وأبا موسى كانا في بعض مغازيهما ، فتكشفت جارية فنظر إليها غزوان ، فرفع يده فلطم عينه حتى بقرت^(١) ، وقال إنك للحاظلة إلى ما يضررك .

ونظر بعضهم نظرة واحدة إلى امرأة فجعل على نفسه ألا يشرب الماء البارد طول حياته ، فكان يشرب الماء الحار لينغص على نفسه العيش .

(١) بُقرت : شقت .

ويحكى عن الدارى أنه نام ليلة لم يقم فيها يتجهجد ، فقام سنة لم يقم فيها عقوبة .
للذى صنع ...

المرايطة الخامسة : المجاهدة

وهو أنه إذا حاسب نفسه فرآها قد قارفت معصية فينبغى أن يعاقبها بالعقوبات
التي مضت ، وإن رآها تتواني بحكم الكسل فى شيء من الفضائل ، أو ورد من
الأوراد ، فينبغى أن يؤدبها بتثقيل الأوراد عليها ، ويلزمها فنونا من الوظائف جبرا
لما فات منه ، وتداركا لما فرط ، فهكذا كان يعمل عمال الله تعالى .

فقد عاقب عمر بن الخطاب نفسه حين فاتته صلاة العصر فى جماعة بأن تصدق
بأرض كانت له قيمتها مائتا ألف درهم . وكان ابن عمر إذا فاتته صلاة فى جماعة
أحيا تلك الليلة . وأخر ليلة صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فأعتق رقبتين . وفات
ابن أبى ربيعة ركعتا الفجر فأعتق رقبة .

وكان بعضهم يجعل على نفسه صوم سنة أو الحج ما شيا أو التصديق بجميع ماله ،
كل ذلك مرايطة للنفس ومؤاخلة لها بما فيه نجاتها .

فإن قلت إن كانت نفسى لا تطاوعنى على المجاهدة والمواظبة على الأوراد فما
سبيل معالجتها ؟ فأقول : سبيلك فى ذلك أن تسمعها ما ورد فى الأخبار من فضل
المجاهدين^(١) . ومن أنفع أسباب العلاج أن تطلب صحبة عبد من عباد الله يجتهد فى
العبادة فتلاحظ أقواله وتقتدى به .

إلا أن هذا العلاج قد تعذر إذ قد فقد فى هذا الزمان من يجتهد فى العبادة اجتهاد
الأولين فينبغى أن يعدل من المشاهدة إلى السماع ، فلاشئ أنفع من سماع أحوالهم

(١) الأخبار الواردة فى حق المجتهدين أخرجهما أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ، وللنسائى
وابن ماجه من حديث أبى هريرة ، وللترمذى من حديث هلال .

ومطالعة أخبارهم ، وما كانوا فيه من الجهد الجهد ، وقد انقضى تعبهم ، وبقي
ثوابهم ونعيمهم أبدا الآباد لا ينقطع . فما أعظم ملكهم ، وما أشد حسرة من
لا يقتدى بهم ، فيمتع نفسه أياما قلائل بشهوات مكذبة ، ثم يأتيه الموت ، ويُحال
بينه وبين كل ما يشتهي أبدا الآباد . نموذ بالله تعالى من ذلك ...

ربح المنجيات

الكتاب التاسع :

التفكير

وفيه بابان :

الباب الأول

فضيلة التفكير

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى ، وأثنى على المتفكرين فقال تعالى : الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَاماً وَقُعُوداً وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا^(١) .

وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : إن قوما تفكروا في الله عز وجل ، فقال النبي ﷺ : تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله ، فإنكم لن تقدروا قدره^(٢) . وعن النبي ﷺ أنه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون ، فقال : ما لكم لا تتكلمون ؟ قالوا : نتفكر في خلق الله عز وجل . قال : فكل ذلك فافعلوا ، تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه .

وعن عطاء^(٣) قال : انطلقت يوما وعبيد الله بن عمير إلى عائشة رضى الله

(١) سورة آل عمران (١٩١) .

(٢) أخرجه أبو نعيم في (الحلية) باسناد ضعيف ، ورواه الأصبهاني في (الترهيب والترغيب) ، ورواه الطبراني في (الأوسط) ، والبيهقي في (الشعب) من حديث ابن عمر .

(٣) هو عطاء بن رباح .

عنها ، فكلمتنا وبيننا وبينها حجاب ، فقالت : يا عبيد ، ما يمنعك من زيارتنا ؟ قال : قول رسول الله ﷺ : زر غيا تزدد حيا . قال ابن عمير : فاخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ . فبكيت ، وقالت : كل أمره كان عجبا . أتاني في ليلتي حتى مس جلده جلدي ، ثم قال : ذرني أتعبد لربي عز وجل ، فقام إلى القرية فوضأ منها ، ثم قام يصلي ، فبكي حتى بل لحيته ثم سجد حتى بل الأرض ، ثم اضطجع على جنبه حتى أتى بلال يؤذنه لصلاة الصبح ، فقال : يا رسول الله ما يبكيك ، وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : ويحك يا بلال ، وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه الليلة : **لَا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ** (١) ثم قال : ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها (٢) .

قيل للأوزاعي (٣) : ما غاية التفكير فيهن ؟ قال : يقرؤهن ويعقلهن . وعن محمد بن واسع أن رجلا من أهل البصرة ركب إلى أم ذر — بعد موت أبي ذر — فسألها عن عبادته أبي ذر . فقالت : كان نهاره أجمع في ناحية البيت يتفكر . وعن الحسن قال : تفكر ساعة خير من قيام ليلة .

وعن الفضيل قال : الفكر مرآة تريك حسناتك وسيئاتك . وقيل لإبراهيم : إنك تعطيل الفكرة . فقال : الفكرة مخ العقل . وكان سفيان بن عيينة كثيرا ما يتحمل بقول القائل : إذا المرء كانت له فكرة ففسى كل شيء له عبرة

وعن طاووس قال : قال المحاربون لعيسى بن مريم : يا روح الله ، هل على الأرض اليوم مثلك ؟ فقال : نعم ، من كان منطقته ذكراً ، وصمته فكراً ، ونظفه عبرة ، فإنه مثلي .

(١) سورة آل عمران (١٩٠) .

(٢) في صحيح ابن حبان من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء .

(٣) هو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي ، إمام الدار الشامية في الفقه والزهدي ، ولد في بعلبك عام ٨٨ هـ ، ونشأ في بيروت ، وتوفي بها عام ١٥٧ هـ . (الأعلام ج ٣ ص ٣٢٠) .

الباب الثاني

بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى

اعلم أن كل ما في الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلقته ، وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف فيها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته . وإحصاء ذلك غير ممكن لأنه لو كان البحر مدادا للذات لنفد البحر قبل أن ينفد عشر عشيره ، ولكننا نشير إلى جمل منه ليكون ذلك كالمثال لما عدها .
فنقول الموجودات المخلوقة منقسمة إلى :

— ما لا يعرف أصلها فلا يمكننا التفكير فيها ، وكم من الموجودات التي لا نعلمها ،
كما قال الله تعالى :

وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(١) — وقال : سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ
الْأَرْضَ وَيَمُنُّ الْأَفْسِيهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ^(٢) وقال : وَلَنُنشِئَنَّكُمْ فِيمَا لَا تَعْلَمُونَ^(٣) .

— وإلى ما يعرف أصلها وجمالها ، ولا يعرف تفصيلها . وهي منقسمة إلى :
ما أدركناه بحسن البصر وإلى ما لا ندركه بالبصر .

أما الذي لا ندركه بالبصر : فكالملأكة والجن والشياطين والعرش والكرسى ، وغير ذلك . ومجال الفكر في هذه الأشياء مما يضيّق ويغمض .

فلنعد إلى الأقرب إلى الإفهام ، وهي المدنكات بحس البصر : وذلك هو السموات السبع ، والأرض وما بينهما ، فالسموات مشاهدة بكواكبها وشمسها وقمرها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها ، والأرض مشاهدة بما فيها من جبالها ومعادنها وأنهارها وبحارها وحيوانها ونباتها .

وما بين السماء والأرض وهو الجو مبديك بغيومها وأمطارها وثلوجها ورعداها وبرقها وصواعقها وشهبها وعواصف رياحها . فهذه هي الأجناس المشاهدة من السموات

(١) سورة النحل (٨) .

(٢) سورة يس (٣٦) .

(٣) سورة الواقعة (٦١) .

والأرض وما بينهما ، وكل جنس منها ينقسم إلى أنواع ، وكل نوع ينقسم إلى أقسام ويتشعب كل قسم إلى أصناف ، ولا نهاية لانشعاب ذلك وانقسامه في اختلاف صفاته وهياته وخصانيه الظاهرة والباطنة .

وجميع ذلك مجال الفكر ، فلا تتحرك ذرة في السموات ولا في الأرض من جماد ولا نبات ولا حيوان ولا فلك ولا كوكب إلا والله تعالى هو محركها ، وفي حركتها حكمة أو حكمتان أو عشر أو ألف حكمة .

كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدانية ، وذال على جلاله وكبريائه ، وهى الآيات الدالة عليه ، وقد ورد القرآن بالحث على التفكير في هذه الآيات كما قال الله تعالى : إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلاَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ . وكما قال تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ — من أول القرآن إلى آخره فلندكر كيفية الفكر في بعض الآيات .

فمن آياته : الانسان المخلوق من النطفة — وأقرب شيء إليك نفسك — وفيك من العجائب الدالة على عظمة الله تعالى ما ينقضى الأعمار في الوقوف على عشر عشيره ، وأنت غافل عنه ، فها من هو غافل عن نفسه وجاهل بها كيف تطمع في معرفة غيره ؟ وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فقال : وفي أنفسكم أفلا تبصرون^(١) ، وذكر أنك مخلوق من نطفة قلرة ، فقال : قَوْلَ الْإِنْسَانِ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ . مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ . ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ . ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ . ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَعْيَرَهُ^(٢) .

وقال تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَثْتَبِرُونَ^(٣) . وقال تعالى : أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ نُطْفَةٌ مِنْ مَنًى يُمْنَى . ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى^(٤) . وقال تعالى : أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ . فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ . إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ^(٥) . وقال :

(١) سورة اللحيات (٢١) .

(٢) سورة هج (١٧ : ٢٢) . النطفة : الماء الصافي .

(٣) سورة الروم (٢٠) .

(٤) سورة القلعة (٣٧) و (٣٨) .

(٥) سورة المرسلات (٢٠ : ٢٢) .

أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ^(١) . وقال : إنا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ^(٢) .

ثم ذكر كيف جعل النطفة علقة^(٣) ، والعلقة مضفة^(٤) ، والمضفة عظام . فقال تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ . ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً^(٥) ... الآية . فتكرير ذكر النطفة في الكتاب العزيز ليس ليسمع لفظه ويترك التفكير في معناه ، فانظر الآن إلى النطفة — وهي قطرة من الماء قدرة لو تركت ساعة ليضربها الهواء فسدت وأتنت — كيف أخرجها رب الأرباب من الصلب والتراتيب^(٦) ، وكيف جمع الذكر والأنثى ، وألقى الألفة والمحبة في قلوبهم ، وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة إلى الاجتماع ، وكيف استخرج النطفة من الرجل بحركة الوقاع ، وكيف استجلب دم الحيض من أصباق العروق وجمعه في الرحم ، ثم كيف خلق المولود من النطفة ، وسقاه بماء الحيض ، وغذاه حتى نما وربا وكبر ، وكيف جعل النطفة وهي بيضاء مشرقة علقة حمراء ، ثم كيف جعلها مضفة ثم كيف قسم أجزاء النطفة وهي متساوية متشابهة إلى العظام والأعصاب والعروق والأوتار واللحم ، ثم كيف ركب من اللحوم والأعصاب والعروق الأعضاء الظاهرة ، فلور الرأس ، وشق السمع والبصر والأنف والفم وسائر المنافذ ، ثم مد اليد والرجل وقسم رؤوسها بالأصابع ، وقسم الأصابع بالأظفار .

ثم كيف ركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرحم والمثانة والأمعاء كل واحد على شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص .

ثم كيف قسم كل عضو من هذه الأعضاء بأقسام أخر . فركب العين من سبع طبقات ، لكل طبقة وصف مخصوص وهيئة مخصوصة ، لو فقدت طبقة منها أو زالت

(١) سورة يس (٧٧) خصيم مبين : جادل بحجة ومتعلق فصيح .

(٢) سورة الإنسان (٢) . أمشاج : (ج) مشج ومشيج : وهو الشيء المختلط .

(٣) العلقة : الدم الغليظ المتجمد .

(٤) المضفة : القطعة من اللحم .

(٥) سورة المؤمنون (١٢ : ١٤) . والتكملة : (..) ثم جعلنا النطفة علقة . فخلقنا العلقة مضفة . فخلقنا

المضفة عظاما . فكسونا العظام لحما . ثم أنشأناه خلقا آخر فبارك الله أحسن الخالقين .

(٦) التراتيب : عظام الصدر فيما يلي موضع القفالة .

صفة من صفاتها ، تعطلت العين عن الإبصار ، فلو ذهبنا إلى نصف ما في آحاد هذه الأعضاء من المعجائب والآيات لا نقضى فيه الأعمار

ثم انظر كيف خلق عظام الرأس ، وكيف جمعها وركبها ، وقد ركبها من خمسة وخمسين عظمة مختلفة الأشكال والصور فألف بعضها إلى بعض بحيث استوى به كرة الرأس — كما تراه — فمنها ستة تخص القحف^(١) ، وأربعة عشر للحى الأعلى ، وإثنان للحى الأسفل ، والبقية هى الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن ، وبعضها حادة تصلح للقطع وهى : الأنياب والأضراس والثنايا .

ثم جعل الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبع خرزات^(٢) مجوفات فيها تحريقات وزادات. ونقصانات ، لينطبق بعضها على بعض . وبطول ذكر وجه الحكمة فيها .

ثم ركب الرقبة على الظهر وركب الظهر من أسفل الرقبة إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة ، وركب عظم العجز من ثلاثة أجزاء مختلفة فيتصل به من أسفله عظم العصعص ، وهو أيضا مؤلف من ثلاثة أجزاء .

ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر. وعظام الكتف ، وعظام اليدين ، وعظام العانة ، وعظام العجز وعظام الفخذين والساقين ، وأصابع الرجلين ، فلا تطول بذكر عدد ذلك .

ومجموع عدد العظام فى بدن الإنسان مائتا عظم وثمانية وأربعون عظما ، سوى العظام الصغيرة التى حشى بها خلل المفاصل ، فانظر كيف خلق جميع ذلك من نطفة سخيفة رقيقة^(٣)

(١) القحف : أحد ألصاف ثمانية تكون حلبة عظمية هى الجمجمة ، وفيها الدماغ .

(٢) يقصد الفقرات العظمية .

(٣) لعل فى حديث المؤلف هذا ما يشير إلى تأثيره بالمعارف الطبية والتشريحية التى كانت لدى الأطباء السابقين على عصره من أمثال الرازى وابن سينا .

وبع المنجيات

الكتاب الحاشي : ذكر الموت وما بعده

وفيه إثنا عشر باباً في شطرين :

- الخطر الأول : في مقدماته وتوابعه إلى نفخة الصور : وفيه ثمانية أبواب :
- الباب الأول : في فضل ذكر الموت والترغيب فيه .
- الباب الثاني : في ذكر طول الأمل وقصره .
- الباب الثالث : في سكرات الموت وشدته ، وما يستحب من الأحوال عند الموت .
- الباب الرابع : في وفاة رسول الله ﷺ ، والخلفاء الراشدين من بعده .
- الباب الخامس : في كلام المختصرين من الخلفاء والأمراء والصالحين .
- الباب السادس : في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور .
- الباب السابع : في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر إلى نفخة الصور .
- الباب الثامن : فيما عرف من أحوال الموتي بالمكاشفة في المنام .

الباب الأول

في ذكر الموت والترغيب في الإكثار من ذكره

اعلم أن المنهملك في الدنيا ، المكب على غرورها ، المحب لشهواتها ، يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكره . وإذا ذكر به كرهه ونفر منه ، أولئك

هم الذين قال الله فيهم : قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَاقِ الْمَغِيبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ^(١) .

ثم الناس إما منهمك ، وإما تائب مبتدئ ، أو عارف منته .
أما المنهمك فلا يذكر الموت ، وإن ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ، ويشغل بملذته ، وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعدا .

وأما التائب فإنه يكثر من ذكر الموت ليتبع به من قلبه الخوف والخشية ، فيفي بتمام التوبة ، وربما يكره الموت خيفة من أن يحتطفه قبل تمام التوبة ، وقبل إصلاح الزاد ، وهو معلور في كراهة الموت ولا يدخل هذا تحت قوله ﷺ : من كره لقاء الله كره الله لقاءه^(٢) . فإن هذا ليس يكره الموت ولقاء الله ، وإنما يخاف قرب لقاء الله لقصوره وتقصيره ، وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشتغلا بالاستعداد للقاءه على وجه يرضاه ، فلا يعد كارها للقاءه ، وعلامة هذا أن يكون دائم الاستعداد له ، لا شغل له بسواه ، وإلا التحق بالمنهمك في الدنيا .

وأما العارف فإنه يذكر الموت دائما لأنه موعد لقاؤه بحبيبه ، والمحب لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب ، وهذا في غالب الأمر يستبطنه مجيء الموت ليتخلص من دار العاصين ، ويتقل إلى جوار رب العالمين .

كما روى عن حذيفة أنه لما حضرته الوفاة قال : حبيب جاء على فاقة لا أفلح من ندم ، اللهم إن كنت تعلم أن الفقر أحب إلى من الغنى ، والسقم أحب إلى من الصحة ، والموت أحب إلي من العيش ، فسهل علي الموت حتى ألقاك .

فإذن التائب معلور في كراهة الموت ، وهذا معلور في حب الموت وتمنيه ، وأعلى منهما رتبة من فوض أمره إلى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتا ولا حياة ، بل يكون أحب الأشياء إليه أحبها إلى مولاه . فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء إلى مقام التسليم والرضا ، وهو الغاية والمنتهى .

(١) سورة الجمعة (٨) .

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل ، فإن التملك أيضا يستفيد بذكر الموت التجافي عن الدنيا ، إذ ينغص عليه نعيمه ، ويكدر عليه صفو لذته ، وكل ما يكدر على الإنسان اللذات والشهوات فهو من أسباب النجاة ...

الباب الرابع

وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه

لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه جاءت عائشة رضي الله عنها ، فتمثلت بهذا البيت :

لعمرك ما يُغنى القراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر^(١).
فكشف عن وجهه وقال : ليس كذا ولكن قولي : وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد^(٢) . انظروا ثوبى هذين فاغسلوهما ، وكفوني فيهما ، فإن الحى إلى الجديد أحوج من الميت .
وقالت عائشة رضي الله عنها عند موته :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ريح اليتامى عصمة للأرامل^(٣)
فقال أبو بكر : ذاك رسول الله ﷺ .. ودخلوا عليه فقالوا : ألا ندعوا لك طبيباً ينظر إليك ؟ قال : قد نظر إلى طبيبي ، وقال : إني فعال لما أريد .
ودخل عليه سلمان الفارسي رضي الله عنه يعوده فقال : يا أبا بكر ، أوصنا .
فقال : إن الله فاتح عليكم الدنيا فلا تأخذن منها إلا بلاءك ، واعلم أن من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله ، فلا تخفرن^(٤) الله في ذمته فيك في النار على وجهك .

(١) تقصد الروح ، والبيت لحاتم الطائي .

(٢) سورة ق (١٩) .

(٣) الريح : النهر الصغير ، والأخضر من النبات ، والمراد رحمة وطفلاً على اليتامى .

وقال هذا البيت هو أبو طالب في قصيدة يمدح بها محمداً ﷺ .

(٤) كلفر : تنقض العهد ، وتنفذ باللمة .

ولما ثقل أبو بكر رضى الله عنه ، وأراد الناس منه أن يستخلف ، فاستخلف عمر رضى الله عنه ، فقال الناس له : استخلفت علينا فظا غليظا فماذا تقول لربك ؟ قال : أقول استخلفت على خلقك خير خلقك . ثم أرسل إلى عمر رضى الله عنه نجاءه فقال : إني موصيك بوصية ، اعلم أن الله حقا في النهار لا يقبله في الليل ، وأنه لا يقبل النافلة حتى تؤدي الفريضة ، وإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم ، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الحق أن يثقل . وإنما خفت موازين من خفت موازينهم يوم القيامة باتباع الباطل وخفته عليهم ، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يخف . وإن الله ذكر أهل الجنة بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم ، فيقول القائل : أنا دون هؤلاء ، ولا أبلغ مبلغ هؤلاء ، فإن الله ذكر أهل النار بأسوأ أعمالهم ، ورد عليهم صالح الذي عملوا ، فيقول القائل : أنا أفضل من هؤلاء . وإن الله ذكر آية الرحمة وآية العذاب ليكون راغبا راهبا ، ولا يلقى يديه إلى التهلكة ، ولا يتمنى على الله غير الحق .

فإن حفظت وصيتي هذه ، فلا يكون غائب أحب إليك من الموت ولا بد لك منه ، وإن ضيقت وصيتي فلا يكون غائب أبغض إليك من الموت ، ولا بد لك منه ، ولست بمعجزه .

وقال سعيد بن المسيب : لما احتضر أبو بكر رضى الله عنه أثناء ناس من الصحابة فقالوا : يا خليفة رسول الله ﷺ زدنا ، فإننا نراك لما بك ، فقال أبو بكر : من قال هؤلاء الكلمات ، ثم مات ، جعل الله روحه في الأفق المبين . قالوا : وما الأفق المبين ؟ قال : قاع بين يدي العرش فيه رياض الله وأنهار وأشجار ، يفشاه كل يوم مائة رحمة ، فمن قائل هذا القول جعل الله روحه في هذا المكان : اللهم إنك ابتدأت الخلق من غير حلجة بك إليهم ، ثم جعلتهم فريقين : فريقا للنعيم وفريقا للسمير ، فاجعلني للنعيم ولا تجعلني للسمير . اللهم أنك خلقت الخلق فرقا وميزهم قبل أن تخلقهم فجعلت منهم شقيا وسعيدا وغويا ورشيدا ، فلا تشقني بمعاصيك . اللهم إنك علمت ما تكسب كل نفس قبل أن تخلقها فلا محيص^(١) لما عملت ،

(١) محيص : مهرب .

فاجعلنى ممن تستعمله بطاعتك . اللهم إن أحدا لا يشاء حتى تشاء ، فاجعل مشيئتك أن أشاء ما يقربنى إليك .

اللهم إنك قد قدرت حركات العباد ، فلا يتحرك شيء إلا بأذنك ، فاجعل حركاتى فى تقواك .

اللهم إنك خلقت الخير والشر ، وجعلت لكل واحد منهما عاملا يعمل به ، فاجعلنى من خير القسمين .

اللهم إنك خلقت الجنة والنار ، وجعلت لكل واحدة منهما أهلا ، فاجعلنى من سكان جنتك ، اللهم إنك أردت بقوم الضلال ، وضيق به صدورهم ، فاشرح صدرى للإيمان وزينه فى قلبى .

اللهم إنك دبرت الأمور وجعلت مصيرها إليك ، فأحبنى بعد الموت حياة طيبة ، وقربنى إليك زلفى^(١) .

اللهم من أصبح ، وأمسى ثقته ورجاؤه غيرك ، فأنت ثقتى ورجائى ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

قال أبو بكر : هذا كله فى كتاب الله عز وجل .

الباب السابع

فى حقيقة الموت وما يلقاه الميت فى القبر إلى نفخة الصور

بيان حقيقة الموت

اعلم أن للناس فى حقيقة الموت ظنونا كاذبة قد أخطأوا فيها .

فظن بعضهم : أن الموت هو العدم ، وأنه لا حشر ولا نشر ولا عاقبة للخير والشر ، وأن موت الإنسان كموت الحيوانات ، وجفاف النباتات ، وهذا رأى الملحدين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر .

وظن قوم : أنه ينعدم بالموت ، ولا يتألم بعقاب ، ولا يتنعم بثواب ، ما دام فى القبر إلى أن يعاد وقت الحشر .

(١) زلفى : متولة ومكانة .

وقال آخرون : إن الروح باقية لا تنعدم بالموت ، وإنما المثاب والمعاقب هى الأرواح دون الأجساد . وإن الأجساد لا تبعث ولا تحشر أصلا .

وكل هذه الظنون فاسدة ومائلة عن الحق ، بل الذى تشهد له طرق الاعتبار ، وتنطق به الآيات والأخبار أن الموت معناه تغير حال فقط ، وأن الروح باقية بعد مفارقة الجسد ، إما معذبة وإما منعمة ، ومعنى مفارقتها للجسد : انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها ، وأن الأعضاء آلات للروح تستعملها حتى إنها لتبطنش باليد ، وتسمع بالأذن وتبصر بالعين . وتعلم حقيقة الأشياء بالقلب . والقلب هنا عبارة عن الروح ، والروح تعلم الأشياء بنفسها من غير آلة ، ولذلك قد يتألم بنفسه بأنواع الحزن والغم والكمد ، ويتنعم بأنواع الفرح والسرور ، وكل ذلك لا يتعلق بالأعضاء ، فكل ما هو وصف للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد ، وما هو لها بواسطة الأعضاء فيتعطل بموت الجسد ، إلى أن تعاد الروح إلى الجسد .

ولا يبعد أن تعاد الروح إلى الجسد فى القبر ، ولا يبعد أن تؤخر إلى يوم البعث ، والله أعلم بما حكم به على عبد من عباده

■ الشطر الثانى :

من كتاب ذكر الموت وفيه أربعة أبواب :

وفيه بيان : نفخة الصور وصفة أرض المحشر وأهله ، وصفة طول يوم القيامة ، ودواهيها وأساميها ، وصفة المسألة عند اللذوب ، وصفة الميزان ، وصفة الخصماء ورد المظالم ، وصفة الصراط وصفة الشفاعة ، وصفة الخوض ، وصفة جهنم وأهوالها وأنكالتها وحياتها وعقاربها . وصفة أهل الجنة وأصناف نعيمها وعدد الجنان ، وأبوابها وغرفها ، وحيطانها وأنهارها وأشجارها ، ولباس أهلها وفرشهم وسررهم ، وصفة طعامهم ، وصفة الخور العين والولدان ، وصفة النظر إلى وجه الله تعالى .

وباب فى سعة رحمة الله تعالى ، وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى .

الباب الثالث

بيان جمل متفرقة من أوصاف الجنة وردت بها الأخيار

روى أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه : **الْأَهْلُ** من مشى للجنة ، إن الجنة لا خطر لها ، هي ورب الكعبة نور يتلألأ ، وريحانة تهتز ، وقصر مشيد ، ونهر مطرد ، وفاكهة كثيرة نضيجة ، وزوجة حسناء جميلة في حبرة ونعمة ، في مقام أبدا ، ونضرة في دار عالية ، بهية سليمة — قالوا : نحن المشمرون لها يا رسول الله . قال : قولوا **إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى** ^(١) ثم ذكر الجهاد وحض عليه . وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ وقال : هل في الجنة خيل فإنها تعجبنى ؟ قال : إن أحببت ذلك أتيت بفرس من ياقوتة حمراء فطير بك في الجنة حيث شئت .

وقال له رجل : إن الإبل تعجبنى فهل في الجنة إبل ؟ فقال : يا عبد الله ، إن أدخلت الجنة فلك فيها ما اشتئت نفسك ولدت عنك ^(٢) .

نعم الكتاب بباب

في سعة رحمة الله تعالى على سبيل التفاؤل بذلك

فقد كان رسول الله ﷺ يحب الفأل ^(٣) ، وليس لنا من الأعمال ما نرجو به المغفرة فنقتدى برسول الله ﷺ في التفاؤل ، ونرجو أن يختم عاقبتنا بالخير في الدنيا والآخرة ، كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى .

فقد قال الله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ** ^(٤) .

وقال تعالى : **يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ** ^(٥) .

(١) أخرجه ابن ماجه وابن حبان .

(٢) أخرجه الترمذي من حديث بريدة ورواه ابن المبارك في الزهد .

(٣) متفق عليه من حديث أنس : قال رسول الله ﷺ : يسجني الفأل الصالح والكلمة الحسنة .

(٤) سورة النساء (١٦٦) .

(٥) سورة الزمر (٥٣) .

وقال تعالى : وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَحِيماً^(١) .

ونحن نستغفر الله تعالى من كل ما زلت به القدم ، أو طغى به القلم في كتابنا هذا ، وفي سائر كتبنا ، ونستغفره من كل وعد وعدناه به من أنفسنا ، ثم قصرنا في الوفاء به ، ونستغفره من كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها في معصيته ، ونستغفره من كل تصريح وتعرض بنقصان ناقص وتقصير مقصر كنا متصفين به ، ونستغفره من كل خطرة دعتنا إلى تصنع وتكلف تزينا للناس في كتاب سطرناه ، أو كلام نظمناه ، أو علم أفدناه أو استفدناه .

ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولمن طالع كتابنا هذا أو كتبه أو سمعه أن نكرم بالمغفرة والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ، ظاهراً وباطناً ، فإن الكرم عميم ، والرحمة واسعة ، والجود على أصناف الخلاق فائض .

ونحن خلق من خلق الله عز وجل ، لا وسيلة لنا إليه إلا فضله وكرمه . فقد قال ﷺ : إن الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والطير والبهائم والهوام ، فيها يتعاطفون ، وبها يتراحمون ، وأتخر تسعا وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة^(٢) ...

.... فارجو من الله تعالى أن لا يعاملنا بما نستحقه ، ويفضل علينا بما هو أهله ، بمنه وسعة جوده ورحمته .

(١) سورة النساء (١١٠) .

(٢) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وسلمان .

مراجع البحث

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) إحياء علوم الدين — الإمام الغزالي — طبعة المكتبة التجارية الكبرى وطبعة الشرفية بمصر المحمية .
- (٣) الأخلاق عند الغزالي — الدكتور زكي مبارك — دار مطابع الشعب — القاهرة .
- (٤) الإملاء في إشكالات الإحياء — الإمام الغزالي — طبعة المكتبة التجارية .
- (٥) الأعلام — خير الدين الزركلي — دار العلم للملايين بيروت .
- (٦) البداية والنهاية — الحافظ بن كثير — مكتبة المعارف بيروت .
- (٧) تاريخ الرسل والملوك — ابن جرير الطبري — تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم — دار المعارف مصر .
- (٨) تاريخ ابن خلدون — العلامة ابن خلدون المغربي — دار الكتاب اللبناني .
- (٩) تاريخ فلاسفة الإسلام — محمد لطفي جمعة — دار الهلال بيروت .
- (١٠) تعريف الأحياء بفضائل الإحياء — العلامة عبد القادر بن عبد الله العيسروس — المكتبة التجارية الكبرى .
- (١١) دراسات في علم الحديث — صبحي الصالح — دار العلم للملايين .
- (١٢) شذرات الذهب في أخبار من ذهب — عبد الحى بن العمار الحنبلي — دار الفكر بيروت .
- (١٣) المنحول من تعليقات الأصول — الإمام الغزالي — تحقيق الدكتور محمد حسن هيتو — دار الفكر بيروت .
- (١٤) طبقات الشافعية — تاج الدين السبكي — تحقيق محمود الطناحي وعبد الفتاح الحلو — مطبعة الحلبي .

- (١٥) العبر في خبر من غير — الحافظ الذهبي — تحقيق الدكتور صلاح المنجد —
طبعة وزارة الإرشاد — الكويت .
- (١٦) العواصم من القواصم — القاضي أبو بكر بن العري — تحقيق محب الدين
الخطيب — مطبعة الدار السعودية . وتحقيق عمار طالبى مطبعة الشراكة
الوطنية بالجزائر .
- (١٧) فقه السنة — الشيخ سيد سابق — دار الكتاب العربى بيروت .
- (١٨) القاموس المحيط — الفيروز بادى — مطبعة الميمنية بمصر .
- (١٩) لسان العرب — ابن منظور — دار صادر بيروت .
- (٢٠) مؤلفات الغزالي — الدكتور عبد الرحمن بدوى — وكالة المطبوعات
بالكويت — الطبعة الثانية .
- (٢١) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم — محمد فؤاد عبد الباقي — دار
ومطابع الشعب .
- (٢٢) المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوى — أ . ي . ونسلك وآخزين —
مطبعة برايل بمدينة لندن .
- (٢٣) المعجم الوسيط — مجمع اللغة العربية بمصر — دار المعارف .
- (٢٤) معجم البلدان — ياقوت الحموى — دار صادر بيروت .
- (٢٥) المغنى عن حمل الأسفار فى الأسفار — الحافظ العراقى — هامش الإحياء
طبعة المكتبة التجارية .
- (٢٦) المنقذ من الضلال — الإمام الغزالي — تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود —
دار الكتب الحديثة .
- (٢٧) موسوعة التاريخ الإسلامى — الدكتور أحمد شلبى — مكتبة النهضة
المصرية .
- (٢٨) النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة — جمال الدين بن تفرى بردى
الأتابكى — دار الكتب المصرية — مصورة .
- (٢٩) وفيات الأعيان — ابن خلكان — تحقيق الدكتور إحسان عباس — دار
الثقافة بيروت .

رقم الايداع بدار الكتب

٨٨ / ٢٠٩١

مطابع الأهرام التجارية القاهرة - مصر

أصبح تراث عباقرة العرب والمسلمين السالفين على قيمته وأهميته ، بعيداً عن فهم الأجيال الجديدة نتيجة للظروف المعقدة لحصر السرعة من حيث تصارع وسائل الثقافة ، وتزاحم مصادر التوجيه ، واختلاف القدرات وضيق الوقت عن متابعة هذه الأعمال فك صورتها الأدبية وانحصار المناهج المقررة فك كتب معينة لا تتجاوزها .

ومن هنا كان إهتمامنا بسلسلة «تقريب التراث» ، محاولة لوضع المؤلفات الكبيرة الخائفة الشهرة ، فك متناول الكثرة الغالبة من القراء ، بالاستعانة بمجموعة متميزة من العلماء والمتخصصين ، تتولد عنه تقريبها مع مراعاة الاحتياجات الفكرية للحصر .

الناشر

مركز الأهرام للترجمة والنشر
مؤسسة الأهرام

التوزيع في الداخل والخارج : وكالة الأهرام للتوزيع
ش الجلاء — القاهرة